في أدب مصر الفاطمية

دكتور محمد كامل حسين

دار الفكر العربي



تأليف

دكتور محمد كامل حسين

ملتزم الطبع والنشر
دار الفكر العربي




في أدب مصر الفاطمية



بسم الله الرحمن الرحيم

مقدمة الطبعة الأولى

هذا الكتاب « فى أدب مصر الفاطمية » حلقة جديدة من سلسلة « أدب مصر الإسلامية » ، وكان من حقه أن يكون بين يدى الجمهور منذ خمسة عشر عاما ، ولكننا لم نشأ أن نخرجه للناس قبل أن نعطيهم صورة صحيحة لتلك النزعة الدينية التى تمايز بها عصر الفاطميين عن غيره من عصور مصر ، فقد خضعت مصر لهذا المذهب الدينى واتخذها أئمة هذا المذهب قاعدة ملكهم ، فأصبح هذا المذهب هو المحور الذى تدور عليه الحياة المصرية من اجتماعية وسياسية وفكرية وأدبية ، بحيث لا نستطيع أن نعرف حقيقة هذه الألوان المختلفة من الحياة المصرية فى عصر الفاطميين إلا على ضوء عقائد هذه الفرقة من فرق المسلمين . أدركنا هذه الحقيقة وقرأنا الكتب التى تحدثت عن الفاطميين وعقائدهم ، فرأينا هذه الكتب تعطينا صوراً متناقضة أشد التناقض عن عقائد الفاطميين بحيث لا يستطيع أن يطمئن إليها باحث ، ففى الوقت الذى نرى فيه هذه الكتب تذهب إلى أن الفاطميين أقاموا دولتهم على أساس دينى إسلامى ، وأن الخلفاء الفاطميين اتخذوا سندهم من نسبتهم إلى الرسول الكريم صلى الله عليه وسلم ، وأن الفاطميين احتفلوا بالأعياد الدينية الإسلامية احتفالا لم يعهد من قبل ، وأنهم أسسوا المساجد لإقامة الصلوات ، وكانوا يخرجون لإمامة الناس والخطبة فى الأعياد إلى غير ذلك من المظاهر التى تشعر بأن الفاطميين كانوا من أشد الناس حرصا على الإسلام وتقاليد المسلمين ، فى الوقت نفسه نرى هذه الكتب أيضا تذهب إلى أن الفاطميين كانوا يقولون بالإباحة وتحليل ما حرمه الله تعالى ، ونبذوا الصلاة والصوم والحج ، بل عملوا على طرح الأديان ، ودانوا بالتناسخ والحلول والتلاشى وادعوا معرفة الغيب . . . إلى غير ذلك . قرأنا ذلك كله وعجبنا أشد العجب لهذا التناقض الذى وقع فيه القدماء والمحدثون ، فحرصنا على أن نرجع إلى كتب دعوة الفاطميين ، وراعنا أن القاهرة التى أنشأها الفاطميون وكانت

قاعدة ملكهم الواسع لا تحتفظ بكتاب واحد من كتب الدعوى ، فسعينا إلى البحث فى غير مصر ، وكان السعى شاقا عسيراً كلفنا من الجهد والمال الشىء الكثير ، وما حيلتنا إذا كانت أكثر كتب الدعوة فى حوزة طاهر سيف الدين الذى لقب نفسه بسلطان البهرة وزعم أنه الداعى المطلق لإمام مستور من نسل الأئمة الفاطميين ، وهو رجل شحيح بهذه الكتب على الباحثين بدعوى أنها كتب الدعوة السرية ، ولكن حجته هذه أوهى من بيت العنكبوت فإن الأئمة الفاطميين — الذين ورث دعوتهم — لم يستروا علومهم ، بل عملوا على نشرها وإذاعتها : شجعوا العلم والعلماء ، وأنشأوا دار العلم وخزائن الكتب ليطلع عليها من يشاء متى يشاء ، وكانوا يطلبون من العلماء تأليف الكتب على النحو الذى سنراه فى هذا الكتاب ، فطاهر سيف الدين الآن يعمل عكس ما عمله الأئمة ، ويأتى بآراء لم نعهدها فى عصر الفاطميين ، ولعله يريد أن يظل أتباعه فى جهل مطبق حتى يستطيع أن يخدعهم بهذه الآراء الرجعية التى لا سند لها من تقاليد الأئمة ونظمهم ، ومن يدرى لعله يريد أن يستغل ما عليه أتباعه من جهل بحقيقة الدعوة الفاطمية كى يستولى على أموالهم باسم الدين ، شأنه فى ذلك شأن كل دجال مشعوذ ، ومع ذلك كله ففى طائفة البهرة عدد من المثقفين المستنيرين الذين لا يعبأون بطاهر سيف الدين ولا يقيمون وزنا لضلالاته ، زودونا بالكتب التى حرصنا على تقديمها للجمهور قبل أن نقدم إليهم هذا الكتاب حتى يدركوا حقيقة الدعوة الفاطمية من كتب الدعاة أنفسهم ، فقد نشرنا ستة كتب فاطمية وسيتبعها كتب أخرى إن شاء الله .

والدعوة الفاطمية دعوة شيعية وقبل أن نتحدث عنها وعن أثرها فى مصر نتساءل : إلى أى حد عرفت مصر التشيع قبل دخول الفاطميين بها ؟

كان المسلمون فى مصر بعد الفتح العربى يجمعون على مذهب واحد ، ويخضعون لإمام واحد ، فلم نعرف أنه كان بين العرب الوافدين من خالف فى مسألة الإمامة ، أو تحدث عن تفضيل خليفة على آخر ، ولكن بدأ المسلمون فى عهد عثمان بن عفان يتحدثون عن سياسته وتصرفاته ، فانتهز بعض المسلمين فى مصر هذه الفرصة ودعوا لخلعه ، ويروى الطبرى قصة عجيبة عن ثورة المصريين ضد عثمان ، وأن ذلك كان بتأثير عبد الله بن سبأ ! !

يقول الطبرى : «كان عبد الله بن سبأ يهوديا من أهل صنعاء ، أمه سوداء ، فأسلم زمان عثمان ، ثم تنقل فى بلدان المسلمين يحاول ضلالتهم ، فبدأ بالحجاز ثم البصرة ثم الكوفة ثم الشام ، فلم يقدر على ما يريد عند أحد من أهل الشام ، فأخرجوه حتى أتى مصر ، فاعتمر فيهم ، فقال لهم فيما قال : لعجب من يزعم أن عيسى يرجع ، ويكذب بأن محمداً يرجع ، وقد قال الله عز وجل : «إن الذى فرض عليك القرآن لرادك إلى معاد» ، فمحمد أحق بالرجوع من عيسى ، فقبل ذلك عنه ، ووضع لهم الرجعة فتكلموا فيها ، ثم قال لهم بعد ذلك : إنه كان ألف نبى ، ولكل نبى وصى وكان على وصى النبى ، ثم قال: محمد خاتم الأنبياء وعلى خاتم الأوصياء . . . الخ[1] ، وهكذا ساق الطبرى هذه الرواية بين روايات عديدة عن سبب قيام المصريين ضد عثمان ، ونحن نعجب لهذه الرواية إذ لم أجد فى كتب التاريخ التى وضعها المصريون عن بلدهم وعن تراجم رجال مصر مثل كتاب فتوح مصر لابن عبد الحكم وكتب الكندى وابن الداية وابن زولاق ، أو فى كتب المتأخرين الذين نقلوا عن هؤلاء المؤرخين القدماء ما يشير إلى وفود شخصية عبد الله بن سبأ على مصر ، أو أن أحداً من المصريين قال بمثل هذه المقالة التى زعم الطبرى أن ابن سبأ علمها للمصريين ، فلو صحت رواية الطبرى لرأينا شيئاً من إنكار الصحابة الذين كانوا فى مصر إذ ذاك لهذه الدعوة السبئية ، ومعارضتهم لها ، ولا سيما أن ابن عبد الحكم وغيره رووا بعض الأحاديث عن صحابة مصر وترجموا لهم ولم يرد ذكر ابن سبأ ولا آرائه . ولم يذكروا شيئاً عن إنكار هذه الآراء أو معارضتها ، فقصة ابن سبأ فى مصر ، وأنه بث آراء التشيع بين المصريين هى أقرب إلى الخرافات منها إلى أى شىء آخر .

حقيقة ثار بعض المصريين على عثمان . وقام محمد بن أبى حذيفة بانتزاع الإمارة فى مصر ، وطرد عامل عثمان من الفسطاط سنة ٣٥ هـ وزج بعدد من شيعة عثمان فى السجون ، ولكن ليس معنى ذلك أن ابن سبأ هو الذى أثر على الناس وألبهم على عثمان ، إنما كان ذلك بتدبير بعض أبناء الصحابة الذين كرهوا أن يكون أمير مصر هو عبد الله بن أبى سرح أخو عثمان فى الرضاعة ، وكبر فى

(١) تاريخ الطبرى جـ ٥ ص ٩٨ (طبعة مصر) .

نفوسهم أن يعزل عمرو بن العاص عن مصر ، فلم تكن ثورة المصريين ضد عثمان تمت بسبب إلى تشيع المصريين إلى على بن أبى طالب أو المطالبة بإمامته ، وعلى الرغم من أن المصريين هم الذين بايعوا علياً بالخلافة بعد مقتل عثمان،فإن ذلك لم يكن عن حب خالص له أو عن عقيدة بأنه أحق الناس بها ، فالمفاوضات التى كانت قبل مبايعته تدل على أنهم نظروا إلى على بن أبى طالب نظرتهم إلى غيره من الصحابة ، أضف إلى ذلك أن المصريين بعد أن بايعوا علياً عادوا إلى الفسطاط وهم يرجزون :

خذها إليك واحذرن أبا الحسن

إنّـا نمر الحرب إمرار الرسن

بالسيف لن نخمـــد نيران الفتن

ففى هذا الرجز تحذير للإمام الجديد على بن أبى طالب ، فإن سار على نهج عثمان فى سياسته فهى الحروب الدائمة والفتن المستمرة ، فهذا دليل على أن المصريين لم ينهبوا فى على بن أبى طالب ما رواه الطبرى عن ابن سبأ ، وأن المصريين لم يقدسوا علياً أو يقولوا بوصايته ، ثم إننا نرى المسلمين فى مصر انقسموا بعد مقتل عثمان إلى فريقين : فريق يطالب بدم المقتول ، وفريق يؤيد خلافة على ، وكانت مصر من الولايات التى خضعت للأمراء الذين أرسلهم على ، ولكن أنصار على لم يكن لهم شأن كبير فى الأحداث التى جرت ، ولم يقيموا وزناً للنزاع بين على ومعاوية ، فقد سم الأشتر النخعى على حدود مصر ، وقتل الوالى محمد بن أبى بكر الصديق ، وأدخلت جثته فى إهاب حمار وأحرقت على مرأى من المصريين فلم يحرك شيعته ساكناً ، فلو كان التشيع فى مصر قوياً لأسهم الشيعة فى النزاع بين على ومعاوية ولناصروا علياً ، ونحن نتساءل أيضاً ، أين كان شيعة مصر عندما قتل على وبعد مقتل الحسين ؟ وأين كان شيعة مصر إبان حركة المختار الثقفى ؟ هذه أسئلة لم يجب عنها المؤرخون ، فالمصادر التى بين أيدينا لم تذكر شيئاً عن قيام الشيعة بمصر فى المساهمة فى الحركات الشيعية التى كانت فى الأقطار الأخرى ، مما يجعلنا نذهب إلى أن الشيعة فى مصر كانوا من الضعف لدرجة أنهم لم يؤثروا فى الحياة السياسية والعقلية ، ولذلك نعجب لقول

المؤرخين الذين يزعمون أنه بعد أن تم الأمر للأمويين أصبح الجند وأهل شوكة مصر عثمانية وكثير من أهلها علوية[١] . والمقصود بالعثمانية أهل الكف الذين قالوا : كن عبد الله المقتول ولا تكن عبد الله القاتل . وإذا كان هذا موقف الشيعة فى مصر من على وابنه الحسين فكيف نرى عدداً من المصريين يخرج لمناصرة عبد الله بن الزبير فى ثورته سنة ٦٤ هـ ضد الأمويين ، بل نرى ابن الزبير يرسل والياً من قبله على مصر هو عبد الرحمن بن جحدم الفهرى وهو من الخوارج ، وقد قدم مصر ومعه عدد كبير من الخوارج فأظهروا بمصر التحكم ودعوا إليه[٢] ثم عادت الشوكة والقوة للعثمانية بعد فشل الزبيريين وعودة مصر لسلطان الأمويين ، وكان الأمويون يظهرون فى مصر سب على بن أبى طالب دون خشية ثورة الشيعة وذلك لضعف شأن الشيعة فى مصر ، ومع ذلك فقد روى المقريزى عن يزيد بن أبى حبيب المتوفى سنة ١٢٨ هـ أنه قال : نشأت بمصر وهى علوية فقلبتها عثمانية[٣] فإن صح هذا القول عن يزيد فإنما يدل على أن بعض المصريين كانوا يتحدثون عن فضائل على ، وأن يزيد استطاع أن يصرف الناس عن ذلك ويجعلهم يميلون إلى رأى أهل الكف والمسائل الفقهية ، ولا نستطيع أن نقول : إن المصريين شغلوا بالآراء الشيعية التى شغلت شيعة العراق وفارس . فإننا نستطيع أن نمر بالعصر الأموى فى مصر دون أن نسمع شيئاً عن الشيعة بمصر ، ومن يدرى لعله كان بمصر شيعة هواهم مع أبناء على وقلوبهم مع أهل البيت ولكن سيوفهم كانت مع بنى أمية ، وأغفلت كتب التاريخ الحديث عنهم فأصبحنا لا ندرى شيئاً عن نشاط الشيعة فى مصر فى هذا العصر الأموى ولا عن العقائد التى دانوا بها إلا ما قيل عن قصة فرار مروان بن محمد إلى مصر من وجه المسودة ، فقد وجد الدعوة الجديدة سبقته إلى مصر ووجدت بين المصريين قبولا ، وقد ذكر الكندى أسماء زعماء هذه الحركة بمصر ، فى الحوف الشرقى كان أول من لبس السواد شرحبيل بن مذيلفة الكلبى ، وفى الإسكندرية كان الأسود بن نافع ، وبالصعيد عبد الأعلى بن سعيد الجيشانى ، وبأسوان يحى ابن

---

(١) المقريزى : الخطط جـ ٤ ص ١٥١ .

(٢) الكندى : الولاة والقضاء ص ٤١ .

(٣) المقريزى : الخطط جـ ٤ ص ١٤٦ .

مسلم (١)، ونحن نعلم أن دعوة المسودة فى أول أمرها كانت للرضا من أهل البيت، وتوهم الشيعة فى جميع الأقطار الإسلامية أن الدعوة لهم فاستجابوا لها ونشطوا مع القائمين بها ، فلعل هؤلاء الذين دعوا للسودة فى مصر كانوا من الشيعة وتوهموا ما وهمه غيرهم ، فإن صح ذلك فتكون هذه أول حركة شيعية فى مصر علمنا بها . ومهما يكن من شيء فإن مروان استطاع أن يقضى على هذه الحركة وأن يقتل زعماءها ، ولكن القدر لم يمهله كى يستمر فى حكم مصر ، فقد دخلت جيوش العباسيين مصر سنة ١٣٣ هـ وقبض على مروان بن محمد ومن معه من الموالين للأمويين وخضعت مصر للعباسيين ، وكان العباسيون فى مبدأ أمرهم يتحببون إلى الشيعة ، فمحى من مصر سب على وآله ، وظن العلويون أن الأيام أقبلت عليهم ، وجاءت دولتهم التى طالما حلموا بها ، ولكنهم سرعان ما فطنوا إلى أن العباسيين نقمة حلت بهم ، ذلك أن العباسيين نكلوا بأهل البيت ومن لاذ بهم أو من عرف بولايتهم ، فلا غرابة إذا كنا نرى فى العصر العباسى سلسلة حركات شيعية تظهر من وقت إلى آخر ، وأمعن الشيعة فى التقية وأكثروا من الدعوات السرية المختلفة وكانت مصر من الميادين التى ظهرت فيها بعض حركات الشيعة فى العصر العباسى ، ففى خلافة أبى جعفر المنصور قدم مصر سنة ١٤٤ هـ على بن محمد بن عبد الله ودعا لأبيه النفس الزكية ، وانتشرت دعوته فى البلاد على يد الداعى خالد بن سعيد بن ربيعة الصدفى ، ولكن الوالى العباسى استطاع أن يقضى على هذه الحركة (٢) . وفى عهد المتوكل العباسى أرسل إلى والى مصر بإخراج كل أهل البيت من مصر إلى العراق فأخرج الوالى اسحق بن يحيى سنة ٢٣٥ هـ بعض أهل البيت بعد أن فرق فيهم الأموال ليتحملوا بها فأعطى كل رجل ثلاثين ديناراً والمرأة خمسة عشر ديناراً (٣) ، فاضطر من كان بمصر من الشيعة إلى التقية خوفا من بطش العباسيين . ولا سيما بعد أن أصبح أكثر الولاة فى مصر من الأتراك الذين كانوا شديدى التعصب ضد الشيعة ، ولعل أكثر الولاة الأتراك اضطهاداً للشيعة ومطاردة لهم هو الوالى يزيد بن عبد الله

---

(١) الكندى : الولاة والقضاة ص ٩٤ .

(٢) المقريزى : الخطط ج ٤ ص ١٥٣ (٣) الكندى : الولاة والقضاة ص ٩٨

الذى ولى مصر سنة ٢٤٢ هـ وظل على مصر حتى سنة ٢٥٥ هـ وتذكر كتب التاريخ قصصا عديدة عما أتاه هذا الوالى من اضطهاد الشيعة ، من ذلك أنه ضرب رجلا من الجند فى شىء وجب عليه فأقسم الجندى عليه بحق الحسن والحسين إلا أعفاه فزاده الوالى ثلاثين درة ، ورفع صاحب البريد أمر هذا الجندى إلى الخليفة فى بغداد فأمر بضربه إماتة سوط ثم حمل بعد ذلك إلى بغداد (١) ، وفى أيامه دل على علوى هو محمد بن على بن الحسن بن على زين العابدين فذهب الوالى وأحرق الموضع الذى به العلوى بعد أن قبض عليه (٢) ، وفى أيامه أيضا أتاه من بغداد بأن لا يقبل علوى ضيعة ولا يركب فرسا ، ولا يسافر من الفسطاط إلى طرف من أطرافها ، وأن يمنعوا من اتخاذ العبيد إلا العبد الواحد ، ومن كانت بينه وبين أحد العلويين خصومة قبل قول خصمه فيه ولم يطالب ببينة (٣) وفى سنة ٢٥٠ هـ أخرج هذا الوالى ستة رجال من الطالبيين إلى العراق ، وفى رجب من السنة التالية أخرج ثمانية منهم (٤) ، وكانت هذه السياسة التعسفية سببا فى أن ينضم أحد العلويين وهو عبد الله بن أحمد بن محمد المعروف بابن الأرقط إلى ثورة جابر المدلجى سنة ٢٥٢ هـ وقوى الثائرون بانضمامه إليهم وزاد عددهم فهزموا جيش الوالى الذى استعان بالخليفة العباسى فأمده الجيش بقيادة مزاحم بن خاقان فأخمدت الثورة واستأمن ابن الأرقط العلوى فأخرج من مصر (٥) ، وفى سنة ٢٥٤ هـ ثار بغا الأكبر وهو أحمد بن إبراهيم بن عبد الله ابن طباطبا ولكنه هزم وقتل ، وفى سنة ٢٥٥ هـ فى ولاية أحمد بن طولون خرج بغا الأصغر وهو أحمد بن محمد بن عبد الله بن طباطبا وانتشرت دعوته فى الإسكندرية وبرقة والصعيد ولكنه قتل ؛ وفى هذه السنة أيضا خرج بمصر ابن الصوفى وهو إبراهيم بن محمد بن يحيى من نسل عمر بن أبى طالب واستمر ثائرا يحارب ابن طولون أربع سنوات إلى أن هزم فاضطر إلى أن يهرب إلى مكة سنة ٢٥٩ هـ.

وكانت المصائب التى صبها الجند من السودان على الشيعة بمصر أضعاف ما نال

(١) المقريزى : الخطط ج ٤ ص ١٥٣ (٢) الكندى : الولاة والقضاة ص ٢٠٤

(٣) المقريزى : الخطط ج ٤ ص ١٥٤ (٤) الكندى الولاة ص ٢٠٥

(٥) نفس المصدر ص ٢٠٨ .

الشيعة من اضطهاد الولاة ، فقد كثر عدد السودان فى مصر واستفحل أمرهم ، فأصبحت مصدر فتن بين أهل السنة والشيعة ، ففى سنة ٣٥٠ هـ خرج شيعة مصر إلى قبر كلثوم بنت القاسم بن محمد بن جعفر الصادق وأقاموا هناك مأتم الحسين ، فتدخل الجند واضطربت الأمور بين الجند والشيعة ، وقتل جماعة من الفريقين فلم يكتف الجند من السودان بذلك بل ساروا فى الطرقات يصيحون : معاوية خال على !! حتى أنهم كانوا يصيحون بنقيب الأشراف الحسنيين أبى جعفر مسلم ويهتفون بذلك فى وجهه (١) ، ولما ورد الخبر بقيام بنى الحسن بمكة ومحاربتهم الحاج ، خرج خلق من المصريين ولقوا كافوراً الأخشيدى بالميدان وصاحوا : معاوية خال على !! وسألوه أن يبعث جيشاً لمحاربة بنى الحسن (٢) .

وهكذا كان حال الشيعة فى مصر ، فقد أصابهم ما أصاب غيرهم فى الأقطار الإسلامية من اضطهاد العباسيين ونقمتهم ، وهذه الأمثلة التى أوردنا بعضها إن دلت على شىء فإنما تدل على أن التشيع بدأ يدخل مصر ، بل أخذ يقوى ويشتد أزره ، وأصبح الشيعة يؤثرون فى الحياة العامة بمصر ويقومون بثورات ضد الولاة . أضف إلى ذلك أن مصر فى هذا العصر شاهدت عدداً من العلماء الذين كانوا يفضلون علياً على الشيخين ، ويخلصون فى حبهم لأهل البيت ولعل الشافعى أصدق مثل لذلك ، ففى شعره ما يدل على عاطفة خالصة قوية لأهل البيت فهو يقول :

يا آل بيت رسول الله حبكم ... فرض من الله فى القرآن أنزله
يكفيكم من عظيم الفخر أنكم ... من لم يصل عليكم لا صلاة له (٣)

فهذا قول إمام من أئمة أهل السنة ، وصاحب مذهب فقهى من مذاهبهم ، فقد ذهب إلى أن حب أهل البيت فرض أنزله الله تعالى فى القرآن ، وأن الله تعالى لا يقبل صلاة من لا يصلى على أهل البيت ، وهذه آراء شيعية لا يقول بها إلا متعصب فى تشيعه ، ونحن نشك فى أن تصدر مثل هذه الآراء من الشافعى ونخشى أن تكون موضوعة ونسبت إليه ، ولكن الشافعى يظهر مرة أخرى أنه يحب علياً ولا ينكر فضل الشيخين ، وهذا الرأى يخالف الرأى السابق فالشافعى يقول :

إذا نحن فضلنا علياً فإننا ... روافض بالتفضيل عند ذوى الجهل

---

(١) المقريزى : الخطط ج ٤ ص ١٥٥ (٢) شرحه (٣) الجوهر النفيس ص ٤٦ .

وفضل أبي بكر إذا ماذكرته   رميت بنصب عند ذكرى للفضل
فلا زلت ذا رفض ونصب كلاهما   بحبيهما حتى أوسد فى الرمل

وهكذا كان الشافعى فى أحاديثه وأماليه وأشعاره يشيد بفضل على وحبه ، وأخذ المصريون عن الشافعى فيما أخذوه هذا الحب لأهل البيت.واتخذ المصريون عادة التبرك بأهل البيت أحياء وأمواتا ، فقد قيل : إنه فى سنة ٢٠٨ هـ توفيت بمصر السيدة نفيسة بنت الحسن بن زيد فأراد زوجها إسحق بن جعفر الصادق أن يحملها ليدفنها بالمدينة ، ولكن أهل مصر سألوه أن يتركها فى مصر ليتبركوا بها [١] فدفنت فى مصر وبنى قبرها الوالى عبيد الله بن السرى بن الحكم ، ولايزال قبرها إلى الآن مقصد المسلمين فى مصر يتبركون بها . ووضع النسائى المحدث المعروف كتابا فى فضائل على بن أبي طالب رواه عنه المصريون ومنهم القاضى الفقيه محمد بن احمد بن الحداد [٢] وكان هذا القاضى ممن يفضلون عليا ولكنه لم يستطع أن يصرح بذلك خوفا من السلطان ومن شغب العامة، ويروى ابن زولاق أن ابن الحداد كان فى مجلس أبى القاسم بن الإخشيد مع جماعة،فلما نهض ابن الحداد أمسكه ابن الإخشيد وسأله : أيهما أفضل أبو بكر وعمر أم على ؟ فقال القاضى : الاثنان حذاء واحد . فكرر عليه السؤال فقال ابن الحداد : إن كان عندك فعلى وإن كان بره (فى الخارج) فأبو بكر [٣] وشبيه بهذا مايرويه ابن زولاق أيضاً عن محمد بن عبد الله بن عبد الحكم فقيه مصر ورئيس مذهب مالك فى عصره أن رجلا سأله : أيهما أفضل أبو بكر وعمر أم على ؟ فاستعفاه ابن عبد الحكم فألح عليه الرجل ، فقال له ابن عبد الحكم : إن أخبرت أحداً عما أقول لك كلت أحمد بن طولون الأمير فضربك بالسياط ، على أفضل [٤] . وقبل أن يموت ابن المزرع كان فى حلقته يلقى دروسه الأدبية واللغوية على المصريين فتطرق الحديث عن أبى بكر وعمر وعلى فانقسم الناس إلى طائفتين طائفة تزيد فضائل على ، وطائفة تزيد فضائل أبي بكر ،وكانت هذه الطائفة الأخيرة أكبر [٥] فهذا كله

(١) المقريزى : الخطط جـ ص ٣١٥ .
(٢) ابن حجر العسقلانى : رفع الإصر (نسخة خطية بدار الكتب المصرية) .
(٣) نفس المصدر . (٤) نفس المصدر .
(٥) ابن زولاق : أخبار سيبويه المصرى ص ٣٩

يدل على أن المصريين أخذوا ينقسمون بين أبى بكر وعلى . وأن الحديث قد كثر فى التفضيل بينهما ، ولكن الذين كانوا يفضلون عليا كانوا يتسترون خوفا من شغب العامة وبطش الولاة وجندهم من السودان .

على أن أمر الشيعة بمصر أخذ يقوى منذ استطاع دعاة عبيد الله المهدى مؤسس الدولة الفاطمية بسط دعوتهم فى شمال أفريقيا وتقويض أركان دولة بنى الأغلب ، وقد كان للمهدى دعاة وأنصار بمصر ، ويحدثنا القاضى النعمان فى كتابه افتتاح الدعوة ، أن المهدى نفسه دخل مصر مستتراً فى زى التجار هربا من العباسيين ، فأتت الكتب من بغداد إلى والى مصر بصفة المهدى والأمر فى طلبه ، وكان بعض أهل خاصة ذلك الوالى وليا مؤمنا (بدعوة المهدى) فأسرع إلى المهدى بالخبر ، ولطف فى أمره إلى أن خرج المهدى من مصر ومعه القائم وبعض عبيده [١] . ويروى صاحب سيرة جعفر بن على الحاجب . وسرنا (أى المهدى ورجاله) من الرملة إلى مصر ، فاستقبلنا أبو على الداعى ، وكان مقيما يدعو بها وأكثر دعاة الإمام من قبله . وكان فيروز الذى رعاه ورباه وزوجه ابنته أم أبى الحسين ولده ، فتقدم إليه المهدى قبل دخولنا مصر بأن لا ينزله عنده ولا عند من يشار إليه بشىء من أمرنا ، وأن ينزله عند من يثق به فأنزله عند ابن عياش [٢] . ويقول فى موضع آخر عن داعى المهدى بمصر «.. ولما صح عند فيروز خروج المهدى إلى المغرب تغيرت نيته وعزم على النفاق ، وكان قد زوج ابنته كما ذكرنا أولا بأبى على الداعى بمصر ، ومحمد أبو الحسين بن أبى على الداعى ولده ، وقد بلغ محمد أبو الحسين هذا مع الأئمة المهدى بالله والقائم بأمر الله والمنصور بالله والمعز لدين الله صلوات الله عليهم المحل الجليل العظيم وكان داعى الدعاة [٣] . ولما تم الأمر للمهدى بالمغرب سنة ٢٩٦هـ راسله شيعته بمصر للنهوض إليها ، وفعلا حاول الفاطميون غزو مصر عدة مرات ، منها تلك الحملة التى كانت بقيادة حباسة بن يوسف الكتامى التى نجحت فى دخول الإسكندرية ولكن

---

(١) النعمان بن محمد : افتتاح الدعوى (نسخة خطية بمكتبتى) .

(٢) سيرة جعفر : نسخة خطية بمكتبتى .

(٣) نفس المصدر .

تكاثرت جيوش العباسيين فانهزم حباسة (١) وشعر والى مصر أن بين المصريين من كاتب الفاطميين لغزو البلاد فتتبعهم الوالى وسجن منهم عدداً كبيراً ، وعذب آخرين بقطع أيديهم وأرجلهم (٢) . وفى ذلك قال الشاعر المصرى ابن مهران :

وقد وافى حباسة فى كتام ... بكل مهـنـد وبكل خطى
وقد حشدوا لمصر ودون مصر ... له خرط القتاد وأى خرط
وأقبـل جاهلا حتى تخطى ... وجاز بجهله حد التخطى
بكتب جماعة قد كاتبوه ... من اقباط بمصر وغير قبطى
وكل كاتبوه وناقضـونا ... وكل فى البلاد له موطى
فقل لحباسة إن كنت عنا ... مضيت فإن قتلك ليس يبطى (٣)

كذلك نذكر الحملة التى كان يقودها القائم بأمر الله فى سنة ٣٠٧ هـ فقد فتح القائم بأمر الله الإسكندرية ثم سار إلى الفيوم وكاتب المصريين بالنثر تارة وبالشعر تارة أخرى ، فكان القائد مؤنس الخادم يصادر هذه المكاتبات ويرسلها إلى الخليفة العباسى المقتدر ، وظلت أحوال القائم بمصر مضطربة حتى اضطر إلى العودة إلى المغرب سنة ٣٠٩ هـ ، وقد حفظ عريب بن سعد القرطبى صورة مقطوعة من الشعر قيل : إن القائم أرسلها إلى شيعته من المصريين يستنهض هممهم ، وذهب عريب إلى أن هذه المقطوعة أرسلت إلى بغداد ، وأن الخليفة أمر محمد بن يحيى الصولى بالرد عليها ، وهاك المقطوعة .

أيا أهل شرق الله زالت حلومكم ... أم اختدعت من قلة الفهم والأدب
صلاتكم مع من ؟ وحجكم بمن ؟ ... وغزوكم فيمن ؟ أجيبوا بلا كذب
صلاتكم والحج والغزو ويلكم ... بشراب خمر حاكفين على الريب
ألم ترنى بعت الرفاهة بالسرى ... وقمت بأمر الله حقا كما وجب
صبرت وفى الصبر النجاح وربما ... تعجل ذو رأى فأخطا ولم يصب
إلى أن أراد الله إعزاز دينه ... فقمت بأمر الله قومة مغضب
وناديت أهل الغرب دعوة واثق ... برب كريم من تولاه لم يخب

---

(١) الكندى : الولاة ص ٢٧١
(٢) المقريزى : الخطط جـ ١ ص ٢٨١ (٣) الكندى : الولاة والقضاة ص ٢٧٢

فجاءوا سراعا نحو أصيد ماجد	يبادونه بالطوع من جملة العرب
وسرت بخيل الله تلقاء أرضكم	وقد لاح وجه الموت من خلل الحجب
وأردفتها خيلا عتاقا يقودها	رجال كأمثال الليوث لها جنب
شعارهم جدى ودعوتهم أبى	وقولهم قولى على النأى والقرب
فكان بحمد الله ما قد عرفتم	وفزت بسهم الفلج والنصر والغلب
وذلك دأبى ما بقيت ودأبكم	فدونكم حربا تضرم كاللهب (١)

وتتابعت غزوات الفاطميين لمصر فكانت ترد مهزومة مدحورة ، فاضطر شيعة المهدى إلى اتخاذ التقية وإلى الدعوة السرية حتى ولى كافور نيابة عن ابن سيده الحسن بن عبد الله بن طغج وكان ابن طغج ضعيفا فطمع فيه الجند وكرهوه ، واستغل ضعفه أحد دعاة الفاطميين وهو أبو جعفر بن نصر وحبب إليه دخول مذهبه ومكاتبة المعز لدين الله (٢) ويذكر ابن زولاق أنه كان بمصر داعية آخر يسمى بأبى عيسى عبد العزيز بن أحمد (٣) ، ويخيل إلى أن أبا جعفر بن نصر الداعى كان معروفا أكثر من صاحبه وأنه كان من جلساء كافور وبنى طغج ، وعرف عنه الدعوة الفاطميين فى مصر ولا أدرى سبب سكوت الأمير عنه ، ويذكر ابن زولاق أن هذا الداعى بنى داراً له بمصر فمر عليه سيبويه المصرى فقال : كافور الأسود غداً يؤخذ بأذنه ، إنما بنيت هذه الدار لصاحب المغرب تؤخذ فيها البيعة على كل تابع ومتبوع ، وذليل مرفوع ، تتغير فيها الأحوال وتحمل إليها الأموال (٤) معنى هذا كله أن الدعوة الفاطمية كانت أسبق إلى مصر من جيوش الفاطميين وأن الدعاة استطاعوا أن يبذروا بين بعض المصريين عقائد الفاطميين فاستجاب لهم من استجاب وكانوا عونا لجيش جوهر القائد فى دخول مصر سنة ٣٥٨ هـ

إذن كان بمصر شيعة ، ولكننا لا ندرى إلى أى فرقة من فرق الشيعة كان المصريون ، ويغلب على ظنى أن المصريين لم يعتنقوا مذهبا من مذاهب التشيع كغيرهم من فرق الشيعة الأخرى ، ولم يتخذوا التشيع من ناحية العبادة العملية كما فعل غيرهم ، إنما كان موالهم مع على بن أبى طالب وأهل بيته ، ولكنهم لم

(١) عريب بن سعد : صلة تاريخ الطبرى ص ٤٢ .
(٢) ابن زولاق ، أخبار سيبويه المصرى ص ٤٠ ، وأبو المحاسن : النجوم ج ٤ ص ٢٣ .
(٣) نفس المصدر ص ٢٣ . (٤) نفس المصدر ص ٤٠ .

يجاهدوا كما جاهد الشيعة فى الأقطار الأخرى ، ولم يفلسفوا عقيدتهم الدينية على النحو الذى نراه عند غيرهم ، بل اكتفوا بالقول بتفضيل على ، وحرصوا على حبهم وولائهم لأهل البيت ، يكرمون الأحياء ويتبركون بالأموات ، حتى دخل جوهر مصر ، ووجد المصريون أنفسهم أن لا طاقة لهم بقتاله وصده عن ديارهم ، فأرسلوا إليه وفدا برياسة أحد العلويين بمصر كان نقيب الأشراف الحسنيين بها ، وهو أبو جعفر مسلم بن عبد الله الحسنى ، وطلبوا من جوهر الأمان والصلح ، فأجابهم . وكتب لهم الأمان وفيه نص بتأمين المصريين على عقيدتهم فقد كان السواد الأعظم من المصريين حريصين أشد الحرص على أن لا يتحولوا عن مذهبهم الدينى الذى كانوا عليه وهو مذهب أهل الجماعة والسنة . وأن لا يتعرض الفاطميون لعقائدهم التى دانوا بها ، فألحوا فى أن يذكر جوهر ذلك فى كتاب أمانه لهم . فهل وفى الفاطميون فى مصر بذلك ؟ الواقع أن الفاطميين لم يحترموا الأمان الذى أعطاه جوهر للمصريين فقد عملوا على تشيع المصريين على النحو الذى سنراه فى هذا الكتاب ، فأصبحت مصر شيعية لها من الآراء ما تمايز به فى هذا العصر عن جميع عصورها التاريخية ، وأثرت هذه العقائد الفاطمية الجديدة على الحياة المصرية بل تعدت مصر إلى غيرها من البلدان الأخرى ولا سيما التى خضعت لنفوذ الفاطميين ، فأثرت فى الحياة العقلية الإسلامية تأثيراً كان له خطره فى جميع البلدان الإسلامية .

وهذا الكتاب هو محاولة الكشف عن الحياة العقلية والأدبية بمصر فى عصر الفاطميين ، وهو عصر غامض لنا أشد الغموض على الرغم مما كتب حوله ، وكان عصر الفاطميين عصراً زاهراً فى الأدب والعلم ولكن ما بقى لنا من آثار هذه الفنون والعلوم شىء قليل جداً متفرق فى كتب مختلفة ، وقد حاولنا بما بقى لنا أن نعطى صورة لما كانت عليه الحياة العقلية والأدبية ، ونرجو أن نكون قد وفقنا فى هذه المحاولة ؟

محمد كامل حسين

جزيرة الروضة فى ١٥ إبريل سنة ١٩٥٠
٢٧ جمادى الآخرة سنة ١٣٦٩



الكتاب الأول
فى الحياة العقلية

الباب الأول

فى الدعوة الفاطمية

الفصل الأول

عقائد الفاطميين

جاء الفاطميون مصر يدعون إلى عقيدة تختلف عما كان عليه أكثر المسلمين ، فقد كان السواد الأعظم من مسلمى مصر ينقسمون بين مذهب مالك وبين مذهب الشافعى ، وقليل منهم من كان على مذهب أبى حنيفة . ومهما كانت الفروق بين هذه المذاهب فكلها من مذاهب أهل السنة والجماعة التى تخالف عقائد الفرق الشيعية وتباينها ؛ والفاطميون فرقة من فرق الشيعة عرفت بالإسماعيلية نسبة إلى الإمام إسماعيل بن جعفر الصادق . قال الفاطميون بنبوة محمد عليه السلام ، ووصاية على بن أبى طالب[1] ، وإمامة ابنه الحسن فالحسين ، فزين العابدين ، فمحمد الباقر ، فجعفر الصادق . فهم على هذا النحو يتفقون فى تسلسل الإمامة مع الشيعة الاثنى عشرية . وبعد وفاة جعفر الصادق سنة ١٤٨ هـ انقسمت الشيعة الإمامية إلى الإسماعيلية وهى الفرقة التى قالت بإمامة إسماعيل بن جعفر فابنه محمد بن إسماعيل فأئمة (دور الستر) وهم عبد الله بن محمد ، فأحمد بن عبد الله فالحسين بن أحمد[2]

---

(١) قال الفاطميون : إن مرتبة الوصاية أسمى من مرتبة الإمامة وأقل من مرتبة النبوة فعلى ابن أبى طالب فى مرتبة أقل من مرتبة محمد عليه السلام وأرفع من مرتبة أبنائه الأئمة ولذلك لا يعدونه إماما من أئمتهم ، بل قالوا إنه : وصى النبى ، أما الشيعة الإمامية فقالوا بأن عليا وصى وهو أول إمام من أئمتهم .

(٢) اختلف المؤرخون فى هؤلاء الأئمة المستورين ، فنهم من قال بأن عبد الله بن محمد هو عبد الله بن ميمون القداح الذى ينسب إليه بعض المؤرخين أصل الخلفاء الفاطميين ، ولعل السر الذى لم يعرف كنهه إلى الآن هو فى هؤلاء الأئمة المستورين ، فالحديث عنهم أقرب إلى الخرافات منه إلى الواقع فالإمام المستور عند الإسماعيلية لا يعرف إلا أقرب الناس إليه ، وإمعانا فى الستر

ثم أئمة دور الظهور وأولهم عبيد الله المهدى مؤسس الدولة الفاطمية . وإذا قرأنا كتب دعاة الفاطميين استطعنا أن نطمئن إلى أن الفاطميين نظروا إلى أئمتهم على أنهم من البشر ، يجرى عليهم ما يجرى على البشر من موت وحياة ، فهم فى ذلك يخالفون الغلاة من الشيعة الذين ألهوا عليا والأئمة من ذريته ، وقالوا : إنهم أحياء يرزقون . ويخالفون الشيعة الاثنى عشرية الذين ذهبوا إلى غيبة الإمام محمد بن الحسن العسكرى وأنه سيظل حيا حتى يعود ليملأ الدنيا عدلا كما ملئت جورا . وقال الفاطميون : إن الإمامة تنتقل من الآباء إلى الأبناء ولا تنتقل من أخ إلى أخ بعد انتقالها من الحسن إلى الحسين ابنى على بن أبى طالب ، فالأب ينص على ابنه فى حياته . وهذه العقيدة أصل من أصول المذهب فى تسلسل الإمامة عند الفاطميين ، وقد أولوا قول الله تعالى « وجعلها كلمة باقية فى عقبه » بأن الله سبحانه وتعالى لا يترك العالم خاليا من إمام ظاهر مكشوف أو باطن مستور تنتقل الإمامة إليه بعد أبيه الإمام من نسل على بن أبى طالب .

والإمام حجة الله على عباده وهاديهم إلى الطريق القويم . فوجب على كل مؤمن أن يتبع هـــذا الإمام . وجعلوا ولاية الإمام أحد أركان الدين ودعائمه ، بل ذهبوا إلى أن الولاية أفضل دعائم الدين وأقواها ولا يستقيم الدين إلا بها . قال المؤيد فى الدين هبة الله الشيرازى فى مجالسه : « فلو أن رجلا عمل بفرائض الله تعالى وسننه التى جاء بها رسوله كلها ، ثم لم يقترن بعمله اعتقاد ولاية الرسول عليه الصلاة والسلام الآتى بها لم يغن عنه ما عمل فتيلا ، ولم يتبع غير أهل النار سبيلا . إذ ولاية الرسول كالمركز الذى تدور عليه دائرة الفرائض ، فلا يصح وجودها إلا بوجوده ، وإذا كانت هذه نصبة الرسول فى حياته كانت نصبة من يوليه أمر دينه مثلها ، ومثل ذلك نصبة من يليه ومن يلى من يليه ما انتقلت الولاية من واحد إلى واحد ، وورثها ولد عن والد ، إذ الولاية هى الأصل الذى يدور عليه موضوع

= يلقبهم بلقبه ويسميهم باسمه ويكنيهم بكنيته . ومن هنا التبس أمر نسب الفاطميين على المؤرخين بحيث لم يقطعوا برأى فيه إلى الآن ، وكل حديث عن هؤلاء المستورين يحتاج إلى أدلة لإثباته ، ومن الصعب الحصول على هذه الأدلة ، ولذلك تعمدنا إغفال الحديث عن نسب الفاطميين إلى أن نستطيع الحصول على نصوص يمكن الاعتماد عليها .

(١) المجالس المؤيدية ج ١ ص ٥ (نسخة خطية بمكتبتى الخاصة) .

الفرائض»[١] وبهذا الرأى يقول الشيعة الإمامية جميعا ، وهو ما يتمايزون به عن جمهور أهل السنة ، وأيد الشيعة الإمامية ومنهم الإسماعيلية هذا الرأى بقصة تروى أن النبي بعد أن أدى حجة الوداع ونزل عند (غدير خم) فى اليوم الثامن عشر من ذى الحجة ، هنالك أنزل عليه قوله تعالى : (يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك وإن لم تفعل فما بلغت رسالته والله يعصمك من الناس) فذهب الشيعة إلى أن النبي الكريم صدع بأمر ربه ، وأمر بالصلاة حتى إذا انتهى منها أخذ بيد على بن أبى طالب فقال: « ألستم تعلمون أنى أولى بالمؤمنين من أنفسهم؟ » قالوا: بلى . قال : ألستم تعلمون أنى أولى بكل مؤمن من نفسه ؟ قالوا: بلى، قال: من كنت مولاه فعلى مولاه، اللهم وال من والاه وعاد من عاداه وانصر من نصره واخذل من خذله وأدر الحق معه حيث دار» واعتبر الشيعة قول الرسول عليه السلام تبليغا لأمر الله تعالى ، ونصا صريحا بوجوب اتباع على وولايته ، ومن بعده من ذريته المنصوص عليهم ، وقد أخرج أحمد بن حنبل فى مسنده الكبير من حديث البراء ابن عازب هذه القصة وأتبعها بقوله : فلقيه (أى لقى عليا) عمر بن الخطاب ، فقال : هنيئا لك يابن أبى طالب أصبحت مولى كل مؤمن ومؤمنة [٢] » .

فالشيعة الإمامية على اتفاق مع الإسماعيلية فى وجوب ولاية الوصى على ابن أبى طالب ، ويروون عن النبي أحاديث كثيرة فى شأن على مثل قولهم : « أنا مدينة العلم وعلى بابها » و « على منى بمنزلة هرون من موسى إلا أنه لا نبى بعدى » و « أنا المنذر وعلى الهادى من بعدى » و « النجوم أمان لأهل السماء وأهل بيتى أمان لأهل الأرض » و « من مات ولم يعرف إمام زمانه مات ميتة جاهلية » و « أهل بيتى كسفينة نوح من ركبها نجا ومن تركها غرق » و « إنى تارك فيكم الثقلين كتاب الله وعترتى أهل بيتى » [٣] واشترك الفاطميون فى رواية هذه الأحاديث وغيرها .

---

(١) المجالس المؤيدية ج ١ ص ٥ (نسخة خطية بمكتبتى الخاصة) .

(٢) راجع الجزء الأول من مسند أحمد بن حنبل ص ٨٤ ، ١١٨ ، ١١٩ ، ١٥٢ ، ٣٣٠ . والجزء الرابع ص ٢٨١ ، ٣٦٨ ، ٣٧٠ والجزء الخامس ص ٣٤٧ ، ٣٥٠ ، ٣٥٨ ، ٣٦١ فى هذه المواضع نجد هذا الحديث عن النبي عليه السلام . وفى سنن الترمذى (الكتاب السادس والأربعون الباب التاسع عشر) قول النبي لعلى بن أبى طالب : (أنت ولى كل مؤمن بعدى) .

(٣) راجع ذلك كله فى كتاب بحار الأنوار وفى المجالس المؤيدية فى مواضع متفرقة .

واتخذ الفاطميون دليلا آخر أخذوه من تاريخ الأنبياء الذين سبقوا دورمحمد عليه السلام فذهبوا إلى أن لكل نبي وصيا يكل إليه أمر المؤمنين ، وأن الله تعالى هو الذى يوحى إلى نبيه بإعلان من اختاره الله وصيا لنبيه وخليفة له ، فكان وصى آدم هابيل ووصى نوح ابنه سام ، ووصى إبراهيم ابنه إسماعيل ، وكان وصى موسى أخاه هرون ، ووصى عيسى بن مريم حواريه شمعون الصفا (سمعان بن يونا المعروف بالصفا)[1] ، فوجب أن يكون لمحمد وصى ، شأنه فى ذلك شأن غيره من الأنبياء السابقين ، وأن الله تعالى اختار على بن أبى طالب لمرتبة الوصاية ، ويخيل إلى أن الفاطميين أخذوا هذا الرأى مما جاء فى إنجيل يوحنا فى مواضع متعددة أن سمعان ابن يونا هو الذى سماه المسيح بطرس أو صفا ، وأمره المسيح أن يرعى بعده خرافه أى جماعة المؤمنين ، فصبغ الشيعة هذه العقيدة بالصبغة الإسلامية ، اتخذوا لها أدلة من القرآن والأحاديث ، على أن الإسماعيلية الذين جعلوا عليا وصيا للنبى جعلوا عليا من ناحية أخرى يشارك النبى فى كل صفاته وخصائصه وفضائله إلا فى مرتبة النبوة والرسالة اللتين خص بهما النبى وحده ، فكل الآيات القرآنية التى جاءت فى النبى كقوله تعالى . « وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين » و « إنما أنت منذر ولكل قوم هاد » إلى غير ذلك من الآيات هى فى محمد وفى على أيضا ، بل جعلوها فى كل الأئمة المنصوص عليهم من نسل على ، ولم يكتف الإسماعيلية بذلك بل ذهبوا فى تأويل كثير من آيات القرآن إلى أن الله تعالى يشير فيها إلى على والأئمة من ذريته ، مثل قوله تعالى : « وكذلك جعلناكم أمة وسطاً لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا » ، وقوله « وتلك الأمثال نضربها للناس وما يعقلها إلا العالمون » وقوله : « وأولى الأمر منكم » ، وقوله : « ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا » وغير ذلك . فقد أولت جميع هذه الآيات بأن الإشارة فيها إلى على ابن أبى طالب والأئمة من أهل بيته الذين اصطفاهم الله واختارهم دون غيرهم من البشر . فمحمد وعلى عندهم صنوان متشابهان فى كل الصفات إلا فى مرتبة النبوة التى أطلقوا عليها اسم (مرتبة الاستيداع) فقد اختص بها محمد عليه السلام ، على حين اختص على بمرتبة الوصاية والإمامة التى أطلقوا عليها اسم (مرتبة الاستقرار)[2] ؛ ولذلك

---

(١) الفترات والقرانات لجعفر بن منصور اليمن (ص ١٢ ب) نسخة خطية بمكتبتى الخاصة

(٢) راجع ما كتبناه عن هذا الموضوع فى كتاب « ديوان المؤيد فى الدين داعى الدعاة »

يروون أن النبي قال : لم أزل أنا وأنت ياعلى من نور واحد ننتقل من الأصلاب الطاهرة إلى الأرحام الزكية ، كلما ضمنا صلب ورحم ظهرلنا قدرة وعلم حتى انتهينا إلى الجد الأفضل والأب الأكمل عبدالمطلب فانقسم ذلك النور نصفين فى عبدالله وأبى طالب . فقال الله تعالى : كن ياهذا محمدا وياهذا كن عليا[1] ، ولهذه العقيدة التى تجعل من على شريكا وشبيها للنبى فى كل شىء قال الإسماعيلية بعصمة الأنبياء والأوصياء والأئمة ، بل لعل الفاطميين لم يدينوا بعصمة الأنبياء ولم يؤولوا قصص الأنبياء هذا التأويل الذى نراه فى كتبهم[2] إلا لإثبات عصمة أئمتهم ، ولا ينفرد الإسماعيلية بالقول بهذه العصمة ، إنما هو رأى جميع فرق الشيعة ، وكان موضوع عصمة الأنبياء من موضوعات الجدال بين علماء الكلام .

ولعل المشاركة الكبرى التى جعلوها بين محمد وعلى هى عقيدتهم فى التأويل الباطن ، وهو العلم الذى خصوا أنفسهم به ، وسموا من أجله بالباطنية ، فقد جعلوا محمداً هو صاحب تنزيل القرآن ، وجعلوا عليا صاحب تأويله ، أى أن القرآن الكريم أنزل على محمد بلفظه ومعناه الظاهر للناس ، أما أسرار الدين وأسرار التأويل الباطن فقد أنزلت على محمد ولكنه خص بها عليا وأبناءه من بعده دون غيرهم من البشر ، وأن عليا وأبناءه من الأئمة هم الذين يبلون الناس على هذه الأسرار ، أخذ الإسماعيلية بعض آيات القرآن الكريم دليلا على عقيدتهم فى وجوب التأويل كقوله تعالى ، وكذلك يجتبيك ربك ويعلمك من تأويل الأحاديث ، وقوله : « وكذلك مكنا ليوسف فى الأرض ولنعلمه من تأويل الأحاديث » وقوله : « سأنبئك بتأويل ما لم تستطع عليه صبرا » إلى غير ذلك من الآيات القرآنية التى ذهبوا فى تفسيرها إلى أن الله تعالى : جعل لدينه تأويلا خاصا يختلف عما يقول به جمهور أهل السنة والجماعة الذين أطلق الإسماعيلية عليهم لقب أهل الظاهر أو العامة .

واستدلوا بقول الله تعالى « هو الذى أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات

---

(١) المجالس المؤيدية فى مواضع متفرقة .

(٢) راجع كتاب أساس التأويل للقاضى النعمان نسخة خطية بمكتبة مدرسة اللغات الشرقية بلندن وكتاب أسرار النطقاء وكتاب سرائر النطقاء لجعفر بن منصور اليمن والمجالس المؤيدية . وكلها نسخ خطية بمكتبتى الخاصة .

هن أم الكتاب وأخر متشابهات فأما الذين فى قلوبهم زيغ فيتبعون ماتشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله ، وما يعلم تأويله إلا الله ،والراسخون فى العلم يقولون آمنا به كل من عند ربنا ومايذكر إلا أولوا الألباب ، على أن الأنبياء والأوصياء والأئمة هم الراسخون فى العلم وهم الذين يعلمون تأويله ، وذهب علماؤهم إلى أن قوله تعالى (والراسخون فى العلم) نسق على الله ؛ وقوله (يقولون آمنا به) أخرجوه مخرج الحال بمعنى أنهم ليعلمونه ويقولون آمنا به ، إذ لو لم يكن الراسخون فى العلم يعلمونه لكان مستحيلا منهم أن يقولوا آمنا به لأن الإيمان معناه التصديق والتصديق بالشىء لايثبت إلا بعد إحاطة العلم به ولايجوز تصديق المرء بمالم يعلمه . ثم أنه ليس يخلو من أن يكون النبى علم بتأويل ما أتى به أو لم يعلم ، فإن كان علم به بطل الوقف بعد لفظ « الله » فى الآية السابقة ، ووجب دخول النبى فى شرط من علمه ؛ وهو أول الراسخين فى العلم وأفضلهم وعنه أخذ من أخذ من الراسخين فى العلم . وإن كان النبى لم يعلم فإرسال الله تعالى إياه بشىء إذا سئل عنه لا يعلمه خارج عن الحكمة والرسالة [1] . فالنبى كان يعلم تأويل القرآن ، ومن يقوم مقام النبى فى كل عصر يعلم هذا التأويل أيضاً ، وضربوا مثلا بقصة موسى مع الرجل الصالح التى وردت فى القرآن الكريم بأن الله خص الرجل الصالح بأسرار لم يعرف كنهها نبى ناطق من الأنبياء وهو موسى ، فقصة موسى هذه دليل عندهم على أن العامة من المسلمين أضعف وأقصر من النهوض بأعباء تأويل القرآن الذى اختص به الوصى والأئمة . وفى ذلك يقول المؤيد فى الدين :

وإن أجزنا ظاهر الكلام	فى ذاك أسلناه الخصام
ففى اختلافات القران كثره	من كل قول مع كل زمره
ياقوم سر الملكوت هذا	يجعل أصنامكم جذاذا
سر له صاحب موسى الخضرا	قال معى لن تستطيع صبرا
وقال موسى سوف ألفى صابرا	فلم يكن إذ ذاك إلا قاصرا
تدبروا القصة ماذا يعنا	من قصها إن لم تكونوا نوما
لعلكم أن تحسبوها سمرا	إذن أسأتم النفوس النظرا

(١) المجالس المؤيدية ج ٢ ص ٥١ .

من كان ذا عقـل وذا عينين يبلغ حقا مجمع البحـرين[1]

ولهم أدلة عقلية على وجوب التأويل أخذوها أيضا من القرآن الكريم كقوله تعالى: «سنريهم آياتنا فى الآفاق وفى أنفسهم» وفى قوله: «وفى الأرض آيات للموقنين وفى أنفسكم أفلا تبصرون» فذهبوا إلى أن مثالة الدين تؤخذ من خلقة السموات والأرض وتركيب الأفلاك وجميع ما يتأمل مما خلقه الله تعالى، فقد ركزت فى المخلوقات كل معانى الدين الذى حمله القرآن الكريم، فآيات القرآن إذن فى حاجة إلى من يخرج كنوز هذه المعانى[2]، وبناء على هذه الطريقة التى اتخذوها لأنفسهم فى التأويل وهذه القاعدة التى بها يستدلون بما فى هذه الطبيعة والمخلوقات على الدين جعلوا المخلوقات قسمين: قسم ظاهر للعيان وقسم باطن خفى، وجعلوا الظاهر يدل على الباطن، وسموا الباطن ممثولا والظاهر مثلا. ولذلك أستطيع أن أطلق على نظرية التأويل عندهم «نظرية المثل والممثول[3]»، وقد أخذت هذا الاسم مما كتبه دعاة الفاطميين، فالمؤيد فى الدين يقول فى مجالسه «خلق الله أمثالا وممثولات فجسم الإنسان مثل، ونفسه ممثول، والدنيا مثل والآخرة ممثول، وأن هذه الأعلام التى خلقها الله تعالى وجعل قوام الحياة بها من الشمس والقمر والنجوم لها ذوات قائمة يحل منها محل المثل، وأن قواها الباطنة التى تؤثر فى المصنوعات هى ممثول تلك الأمثال»[4] وقول صاحب المجالس المستنصرية: «معشر المؤمنين إن الله تعالى ضرب لكم الأمثال جملا وتفصيلا، ولم يستح من صغر المثال إذا بين به ممثولا، وجعل ظاهر القرآن على باطنه دليلا[5]»، ويقول المؤيد فى الدين:

اقصد حمى ممثوله دون المثل ذا إبر النحل وهذا كالعسل[6]

(١) (القصيدة الأولى) من ديوان المؤيد فى الدين داعى الدعاة.

(٢) المجالس ج ٢ ص ٥٢

(٣) راجع نظرية المثل والممثول وأثرها فى شعر مصر الفاطمية — بحث قرئ فى مؤتمر المستشرقين الحادى والعشرين فى باريس يوم ٢٩ يولية سنة ١٩٤٨

(٤) المجالس المؤيدية: المجلس الثامن من المائة الثانية

(٥) المجالس المستنصرية ص ٩٨ — ٩٩ (طبع دار الفكر العربى)

(٦) القصيدة الأولى من ديوان المؤيد فى الدين داعى الدعاة

وإذن فالقاعدة فى التأويل عندالإسماعيلية هى تطبيق نظرية المثل والممثول ، فظاهر القرآن مثل وباطنه ممثولات . والظاهر هو هذه المعانى التى يعرفها العامة وينطق بها علماء أهل السنة . والباطن هو هذه المعانى التى يستخلصها الوصى والأئمة من أهل البيت دون سواهم من سائر المسلمين. وعلى الرغم من أن الإسماعيلية أتوا بأدلة من القرآن الكريم على التأويل وعلى نظرية المثل والممثول فإن هذه النظرية وإن كانت قد صبغت بالصبغة الإسلامية فإنها هى نظرية المثل الأفلاطونية القديمة ، أدخلوها فى عقيدتهم بعد أن غيروا فيها بما يتفق مع تعاليمهم وعقائدهم الإسلامية . ويخيل إلى أن فكرة التأويل الباطن على هذا النحو الذى نراه عند الإسماعيلية لم يعرف لدى المسلمين قبل عصر الترجمة والحركة العلمية التى ظهرت فى عصر المأمون العباسى وبعده . وبعد أن ترجمت الكتب الفلسفية اليونانية ، فالمعروف أن بعض فلاسفة الإسكندرية وعلى الأخص فيلون وتلاميذه حاولوا تأويل التوراة تأويلا باطنيا — إن صح هذا التعبير — وأن القديس أوغسطين هو أول من حاول تأويل الإنجيل تأويلا باطنيا كذلك . وجاء الإسماعيلية وأخذوا فكرة التأويل عما نقل إلى العرب من آثار هؤلاء الفلاسفة . ولكنهم صبغوا تأويلهم بالصبغة الإسلامية كعادتهم دائما فى كل ما أخذوه عن العلوم والفلسفة الأجنبية .

ومع ذلك كله لم يستطع الإسماعيلية ألا يتخلوا جملة عما أخذوه من العلوم والفلسفة الأجنبية ، فقد ظهرت فى تأويلاتهم آثار هذه العلوم والفلسفة كما ظهر تأثرهم بالعقائد والأديان القديمة التى غمرت العالم قبل الإسلام وبعده . ويخيل إلى كذلك أنهم لم يتخذوا هذا التأويل الباطن إلا إمعانا منهم فى زيادة شرف على بن أبى طالب والأئمة ، وخصهم بميزات تبعدهم بعض البعد من سائر البشر ، فكأن الولاية هى المحور الذى تدور عليه جميع العقائد الفاطمية . فتأويلاتهم وفلسفتهم فى الإبداع والخلق وكل عقيدة فى النفس والعقل كلها تنتهى إلى نتيجة واحدة هى الوصى والأئمة ، ففى التأويل الباطن أن « وجه الله » و « يد الله » و « جنب الله » هم الأئمة ، والشمس محمد والقمر على والأئمة ، والأهلة هم الأئمة ، بل ذهبوا كما ذهب بعض فلاسفة الإسكندرية إلى أن الله أبدع الكلمة (اللوجوس) فقالوا : إن الكلمة هى « كن » من قوله تعالى : « إنما أمره إذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون » ، وكلمة « كن » حرفان كاف ونون : ولكنهما فى التأويل الباطن مثلان للحدود

الروحانية المقربة إلى الله ، فالكاف رمز للعقل الأول أو (القلم) وهو أقرب الحدود إلى الله وهو الذى ورد فيه الحديث النبوى الذى رواه البخارى : « أول ماخلق الله القلم ، فقال له : أقبل فأقبل ، فقال له : أدبر فأدبر ، فقال : بعزتى وجلالى ماخلقت خلقا هو أعز على منك ، بك أثيب وبك أعاقب . الخ » والعقل الأول الذى ذكر فى ظاهر القرآن بالقلم ولأنه أقرب الحدود إلى الله تعالى وأسبقهم إلى معرفة الله وتوحيده سمى بالسابق . أما النون فهى رمز النفس الكلية ، وهى التى رمز إليها فى القرآن باللوح وسميت بالتالى ، وبناء على نظرية المثل والممثول يجب أن يكون فى العالم الأرضى عالم جسمانى ظاهر يماثل العالم الروحانى الباطن . فالإمام هو مثل السابق ، وحجته مثل التالى ، وكل خصائص العقل الأول (السابق) جعلت للإمام ، فمثلا نرى الإسماعيلية ينزهون الله تعالى عن كل الصفات والأسماء ، وقالوا : إن أسماء الله الحسنى هى أسماء العقل الأول (السابق) وأن الله سبحانه يتعالى على أن يتصف بصفة وأنه ليس أيسا وليس لبسا ، إنما كل ماجاء فى القرآن الكريم من صفات الله فهى صفات العقل الأول (السابق) وإذن فهذه الصفات يوصف بها أيضا مثل العقل الأول فى العالم الجسمانى وهو الإمام ، وعلى ضوء هذه النظرية نستطيع فهم قول ابن هانئ الأندلسى فى مدح المعز لدين الله الفاطمى .

ما شئت لا ماشاءت الأقدار فاحكم فأنت الواحد القهار

فقد فهم القدماء من هذا البيت وأمثاله من شعر ابن هانىء أنه يؤله إمامه ، وحكموا بأن الأئمة الفاطميين ادعوا الألوهية بدليل هذا البيت وأمثاله ، ولو كان القدماء يعرفون حقيقة العقيدة الفاطمية ما وجدوا فى هذا القول تأليها ولا غلوا فى العقيدة ، وسنتحدث عن ذلك كله فى باب الشعر .

وإذن فالتأويل الباطن عندهم لسبب واحد هو إغداق صفات التمجيد والتفخيم لأئمتهم . على أن الإسماعيلية الذين قالوا بالباطن وضرورته ، قالوا أيضا بالظاهر معه فلا يقبل الظاهر دون الباطن ، ولا ينفع الباطن دون الظاهر «فإن الظاهر والباطن كالروح والجسد إذا اجتمعا اقتدحت الفوائد وعرفت المقاصد »[1] ومن عبد الله

---

(١) المجالس المستنصرية ص٣٧

تعالى بظاهر دون باطن أو بباطن دون ظاهر فهو ممن يعبده على حرف[1] والظاهر عندهم هو هذه العبادة العملية من طهارة وإقامة الصلاة وإيتاء الزكاة وصوم رمضان وحج البيت والجهاد في سبيل الله، فيجب على المؤمن أن يؤدي هذه الفرائض العملية الظاهرة كما ورد في كتاب الله وما سنه رسول الله، وفي الوقت نفسه يجب أن يؤمن بعلم الباطن الذي هو العبادة العلمية التي خص بها الوصي والأئمة ، فالفاطميون إذن لم يعملوا على طرح الأديان وإبطال العبادة كما وهم الكتاب والمؤرخون الذين تحدثوا عن الفاطميين ، بل كانوا كما قال شاعرهم المؤيد في الدين .

فإننا لأهل علم وعمل لله دنا بهما عز وجل[2]

وشاركوا غيرهم من المسلمين في هذه العبادة الظاهرة، ودعوا إليها دعوا تهم إلى عبادتهم الباطنة . وإذا قرأنا كتب الفقه الإسماعيلي مثل كتاب دعائم الإسلام القاضي النعمان بن محمد وكتاب المجالس المستنصرية ، للداعي ثقة الإمام علم الإسلام وجدنا أن الفقه الإسماعيلي لا يكاد يختلف عن فقه أهل السنة وفقه مالك على وجه خاص ، مع أن الإسماعيلية لا يأخذون في أحكامهم الشرعية بالرأي ولا بالقياس إنما يأخذون بالأحكام التي يشرعها الإمام ، ومع ذلك لم يختلفوا عن مذهب أهل السنة إلا في بعض مسائل فرعية، لعل أهمها مسألة ابتداء شهر الصوم، فقد كانت هذه المسألة من أهم المسائل التي أثارت سخط المسلمين على الفاطميين . ذلك أن الفاطميين لا يبدءون صوم رمضان برؤية الهلال على ما يذهب إليه جمهور أهل السنة ،فقد وجد الفاطميون أن الهلال إذا غم في بلد من البلاد بسبب سحاب أو غيره فقد يظهر في بلد آخر قريب، فلا يصوم أهل البلد الأول على حين يصوم أهل البلد الآخر، وكثيرا ما يحدث اضطراب في بدء الصيام في البلد الواحد ، فيقع ما يسمى بيوم الشك، وهو ما نشاهده كل عام إلى اليوم . ومن ثم لجأ الفاطميون إلى الفلك والحساب فعملوا تقويما قريبا يحسبون بمقتضاه سير القمر ويقدرون منازله حتى يعرفوا أن هلال رمضان قد أهل حقا . فجعلوا الشهور العربية شهرا تاما والتالي له ناقصا دائما وبذلك أصبح شعبان ناقصا دائما ورمضان تاما دائما ، ومن هذا التقويم الدقيق

(١) المجالس المستنصرية أيضاً ص ٢٩ .

(٢) القصيدة الأولى من ديوان المؤيد في الدين داعي الدعاة .

عرفوا متى يبدأ رمضان ومتى ينتهى دون الرجوع إلى رؤية الهلال رؤيه نظر. بل جعلوا قول النبى الكريم «صوموا لرؤيته وأفطروا لرؤيته» أنها رؤية استبصار لا رؤية إبصار. وهذا التقويم الفاطمى جعلهم يصومون قبل جمهور أهل السنة بيوم أو يومين ويبدءون عيد الفطر قبل جمهور أهل السنة بيوم أو يومين، ومن هنا أساء المؤرخون والعلماء الذين تحدثوا عن الفاطميين فهم حقيقة دعوتهم ورموهم بالخروج عن الجماعة وعن الإسلام.

ومن الخلافات بين الفاطميين وجمهور أهل السنة بل بين الشيعة عامة وبين السنيين مسألة ميراث البنت، فالشيعة يورثون البنت كل ما تركه الأب إذا لم يترك ولدا ذكرا. ومن الخلافات أيضا مسألة مسح الرجلين فى الوضوء، فقد ذهب الشيعة إلى وجوب المسح، على حين قال أهل السنة بوجوب غسل الرجلين، ومن أهم الخلافات التى بين الشيعة الاثنى عشرية والإسماعيلية أن الفرقة الأولى تقول بأن إمامهم الثانى عشرحى يرزق منذ اختفى فى السرداب، وأنه سيظهر ليملأ الدنيا عدلا كما ملئت جورا. على حين يذهب الإسماعيلية إلى أن الإمام من البشر يجرى عليه ما يجرى على البشر من حياة وموت، فمن السخف أن يقال: إن إماما يعيش طول هذه المدة. ومن الخلاف أيضا قول الاثنى عشرية بتحليل زواج المتعة على حين يحرمه الإسماعيلية.

ولم يذهب الفاطميون بالقول بالرأى كالمعتزلة ولا بالقياس كأهل السنة بل رفضوا الأخذ بالرأى والقياس، وقالوا بالرجوع إلى الإمام المعصوم وإلى علوم أهل البيت التى خصهم بها الله تعالى دون غيرهم من سائر البشر، فعلم الباطن الذى خص به الأئمة دعاهم إلى القول بأن إعجاز القرآن من ناحية المعنى أقوى من إعجازه من ناحية اللفظ، فالقرآن معجز بلفظه ومعناه، ولكن إعجازه يظهر بما يحتويه من معان وفى ذلك يقول المؤيد:

إن كان إعجاز القرآن لفظا ... ولم ينل معناها منحطا
صادقتم معقوده محلولا ... من أجل أن أنكرتم تأويلا

وفكرة عصمة الإمام دعتهم كما دعت الشيعة عامة إلى القول بعصمة الأنبياء. أما ما ورد فى القرآن الكريم عن معاصى الأنبياء فقد ذهبوا فى تأويلها

إلى أوجه لم يعرفها المفسرون ، ولا أدرى من أين أتوا بها وراجع ما كتبناه عن تأويل الأنبياء في كتاب « ديوان المؤيد في الدين » .

وهكذا نرى الفاطميين لا يكادون يختلفون في عبادتهم العملية الظاهرة عن غيرهم من المسلمين ، فهم يحرمون ماحرمه الله تعالى ،ويتجنبون المآثم والمعاصى ، ويحللون ما أحله الله تعالى للمسلمين ، ولكن التأويل الباطنى للإسماعيلية هو الذى جعلهم يوسعون الهوة بينهم وبين غيرهم من المسلمين ، فقد أرادوا بتأويلهم الباطنى إسباغ الفضائل على الأئمة فجعلوا يناسبون العقل الأول ، وصفات الله وأسماءه الحسنى المذكورة فى القرآن الكريم جعلوها للعقل الأول ، وتبعاً لذلك جعلوها للأئمة ، أما الله سبحانه وتعالى فقد نزهوه عن كل صفة ووحدوه التوحيد كله .

نوحـــد الله ولا نشبه قد اقتضى عنا بذاك الشبه[1]

فالإمام مثل سائر البشر مكون من جسم ونفس ، وبعد موته يتحلل كل قسم إلى ما يناسبه، فالجسم الترابى يعود إلى التراب،والنفس الشريفة تعود إلى مايجانسها ويناسبها ، فتصبح نفس الإمام عقلا من العقول المدبرة للعالم ، فلا تتناسخ ولا تتلاشى،لأن الفاطميين لا يدينون بالتناسخ،وهى المنقصة التى رماهم بها خصومهم، ولايقولون بالتلاشى بل ناقشوا أصحاب هذه العقائد وسفهوا آراءهم ، كما كفروا الغلاة الذين ألهوا عليا والأئمة من أبنائه ، قال المؤيد فى الدين داعى الدعاة :

فكيف شرع الأنبياء ندفع — وما لنا إلا النبى مرجع
بنوره فى الدرجات نرتقى — وبالكرام الكاتبين نلتقى
يارب فالعن جاحدى الشرائع — وارمهم بأفجــع الفجائع
والعن إلهى من يرى الإباحه — بلعنة فاضحة مجتاحه
والعن إلهى غاليــا وقاليا — ولا تذر فى الأرض منهم باقيا
يارب إنا منهم براء — هم واليهود عندنا سواء
فأخزهم وأخز من رمانا — برية ولقه الهوانا[1]

ويقول فى الرد على القائلين بالتلاشى والتناسخ .

---

(١) من القصيدة الأولى من ديوان المؤيد داعى الدعاة

أيها المدعى التلاشى حقا	ذا الذى تدعى عليك وكيل
أترى هــذه الصنائع طـراً	عبثا ، ما لصانع محصـول
حركات الأجرام قل لى لماذا ؟	ولماذا طلوعها والأفول ؟
ألما فى مجالهـا الفعل أم لا ؟	فبغير إذاً يجوز تجول
إن تقل ذاك فعلها باختيار	أنكرت منك ما ادعيت العقول
إن فيما دنا من الماء والنار	على ما علا لنا التمثيل
ولئن قلت : ذاك غير اختيار	قلت : كل مـدبر محمول
فإذا كان هكذا ثبت الحامـل	الفاعـل اللطيف الجليـل
فإذا كان فاعـل متقن الفعل	وما دونه له مفعول
فالتلاشى لفعله مستحيل	جَلّ عما به عليه تحيل
والذى قال إنه النسخ والفسخ	وماذا بغير دنيا حلول
فهو عن جوهر النفوس البسيطا	ت ومن حيث بدؤها مسئول
فلئن كان يثبت الأصل منها	فكذا نحوه يكون القفول
ولئن كان نافيا قيل مهلا	فلهذى المشاهدات أصول
فثواب يكون بالأكل والشرب	فـذاك العذاب والتنكيل[1]

ومع هذا كله نرى المؤرخين والكتاب يرمون الفاطميين بالإباحة المطلقة والقول بالتناسخ والحلول ، إلى غير ذلك من الاتهامات التى أظهر البحث الحديث أن الفاطميين براء منها ، على أنى لا ألوم هؤلاء الكتاب الذين أظهروا العقيدة الفاطمية على أنها مباينة للإسلام وتوحيد الله بقدرما ألوم بعض الغلاة من الدعاة الذين غيروا المذهب الفاطمى وخرجوا به عن منهجه الصحيح ، حتى اضطر الأئمة إلى إعلان عصيان هؤلاء الدعاة وطردهم من الدعوة وتحذير الناس من ضلالاتهم نذكر من هؤلاء الدعاة على بن الفضل الذى كان من أسبق الدعاة فى أواخر دور الستر الأول فى إظهار الدعوة فى اليمن ولكنه ضل طريق رشده ، فتبرأ منه الإمام وطلب من الداعى الحسين بن حوشب المعروف بمنصور اليمن أن يحاربه

---

(١) القصيدة الخامسة من ديوان المؤيد داعى الدعاة .

ويمحو أتباعه(١) ونذكر أحمد بن الكيال الذى كان داعيا للإسماعيلية فغير المذهب ودعا لنفسه(٢) والقرامطة الذين استباحوا المحرمات ونادَوا بالإباحة فاضطر عبيدالله المهدى قبل ظهوره بالمغرب إلى عزلهم عن الدعوة فحاربوه وقتلوا بعض أهل البيت وسلبوا متاعهم ، فاضطر المهدى إلى الفرار منهم إلى الرملة فصبر إلى أن رحل إلى شمال أفريقيا حيث أقام دولته(٣) واستمر العداء بين القرامطه والفاطميين ردحا طويلا من الزمان ، وقامت الحروب بين الفريقين على نحو ما ذكر فى كتب التاريخ ، وكذلك نقول عن فرقة الدرزية التى ظهرت فى عهد الحاكم بأمر الله ، فأمثال هؤلاء الدعاة كانوا أسلحة ماضية ضد المذهب ، حتى قال القاضى النعمان « ذكر المعز لدين الله رجلا أصابه بلاء عظيم فى نفسه ووصف ماصارت حاله إليه ، وكان هذا الرجل قد ألحد فى أولياء الله وغلا فى دينه ، وقد كان قلد شيئا منه وناله بسبب ذلك من سخط الأئمة مانعوذ بالله منه . فقال المعز لدين الله لما ذكر ماصار حال هذا الرجل إليه : ماألحد أحد فينا ولا أراد إدخال النقص على شىء من أمرنا إلا ابتلاه الله فى عاجل الدنيا ببلاء يكون نكالا، ولعذاب الآخرة أخزى وأشد وأبقى .

ثم ذكر من تجاوز هذا الرجل وتعديه وما أدخل على الدين من الشبهة على ضعفاء المؤمنين مايطول ذكره . قال : وتقرر عند المنصور بالله أنه يقول : عندنا من حكمة الله وعلمه ما تزيل به الجبال ولنا من أوليائنا فى الدين من تزول السموات والأرض ولايحول ولايزول . فأعظم ذلك المنصور بالله من قوله وأحضر جماعة من الأولياء فذكر ذلك لهم عنه ولعنه . ثم قال المعز لدين الله : أعظم آيات موسى فلق البحر ، فهذا الشقى ادعى فوق ذلك لنفسه ، وهو ينسب إلينا ، ويدعى علمنا ومذهبنا وقولنا . نحن نبرأ إلى الله من دعواه وقوله ، وما ينسبه إلى نفسه ، أن ينسب إلينا وإلى من يتصل بنا . ثم قال : سمعت القائم بأمر الله يقول : إنما أبعد الدعاة إلى النار الذين انتسبوا إلينا بما ينحلونا إياه أنا نعلم الغيب وما تخفى

---

(١) راجع كتاب افتتاح الدعوة للقاضى النعمان (نسخة خطية بمكتبتى الخاصة) وكتاب كشف أسرار الباطنية لمحمد بن مالك اليمانى ص ٢١ وما بعدها .

(٢) راجع الشهرستانى .

(٣) راجع افتتاح الدعوة واستتار الإمام وسيرة جعفر الحاجب .

الصدور ، وأشباه ذلك مما افتروه علينا ونسبوه إلينا أن يجعلوه عدة لنفاقهم . . إلخ[١]. وقال حميد الدين أحمد بن عبدالله الكرمانى : إن أعظم الفرق ضلالا فرقة الغلاة ، ضلت وأضلت غيرها ، فانسلخت عن جملة أهل الدين والديانة »[٢] ويقول المؤيد فى الدين « استعيذوا بالله من قوم يقولون بأفواههم أنهم شيعة ، وهم من طلائع الكفر والإلحاد شرطليعة ، يستوطئون مركب الإباحة ، ويميلون ميل الراحة ، ويحتجون بكون الصلاة إشارة إلى حد من حدود الدين ، فإذا عرف سقطت الصلاة ، وأن الزكاة إشارة إلى مثله فإذا عرفت بطلت الزكاة ، وأن الصوم هو السكوت عن إفشاء سرهم إلى غير أهله ، فإذا هم سكتوا لم تبق بهم حاجة إلى الصوم واحتمال كده ، وأن النهى عن شرب الخمر هو عن موالاة بعض الأضداد ، فإذا هم كفوا كان شربها حلالا سهل القياد ، ولا يزالون كذلك حتى يحلوا من تكاليف الشريعة كل عقد ، ويردوا من مهاوى الردى فى تحليل المحرمات شر ورد ، وهؤلاء أضر بالدين وبالمؤمنين ممن شهر سيفه وشرع رمحه إلى أئمتهم بالبغضاء ، ولم يزل من مضى من أمير المؤمنين على والأئمة من ذريته إلى إمام الزمان براء إلى الله تعالى ممن هذه سبيله سراً وجهراً ينشرون فى صحف الخزى على من دان دينهم . الخ »[٣] فهؤلاء الدعاة الذين نسبوا أنفسهم إلى الدعوة الإسماعيلية كانوا سبباً فى أن يذهب المؤرخون القدماء ومن تبعهم من المحدثين إلى فساد عقيدة الفاطميين ، ومن يتعمق فى دراسة العقيدة الفاطمية كما جاءت فى كتب دعاتهم وعلمائهم — وهى الكتب التى لا يقربها إلا من بلغ درجة رفيعة فى الدعوة — يجد الفاطميين براء من كثير مما نسب إليهم ، ولولا هذا التأويل الباطنى الذى جعلوه قوام عقيدتهم لتساووا مع غيرهم من المسلمين فى كل شىء ولما وجد خصومهم مطعناً فى عقيدتهم .

والذى ألاحظه على عقائد الفاطميين أنها مزيج من مجموعة المذاهب والديانات القديمة التى عرفت وانتشرت فى الأقطار الإسلامية منذ زمن بعيد بتأثير امتزاج

---

(١) المجالس والمسايرات ورقة ٨٦ م نسخة خطية بمكتبتى الخاصة .

(٢) كتاب تنبيه الهادى والمستهدى نسخة خطية بمكتبتى .

(٣) المجالس المؤيدية .

المسلمين بغيرهم من الشعوب المختلفة . واستطاع الفاطميون أن يخضعوا هذه المذاهب والآراء القديمة للآراء الإسلامية ويصبغوها بالصبغة الإسلامية ، فالباحث يستطيع أن يتعقب أكثر عقائد الفاطميين ويردها إلى أصولها القديمة ، فمثلا قال قدماء المصريين بأن روح الملوك تنتقل إلى العالم العلوى وتصبح من الآلهة ، فقال الفاطميون : إن روح الإمام تصبح ملكا من الملائكة وعقلا من العقول الروحانية المدبرة لعالم الكون والفساد، وذهب بعض فلاسفة اليونان إلى أن الإنسان لا يستطيع أن يرى شيئا إلا بمساعدة ضوء الشمس أو القمر أو الشعل ، فقال الفاطميون : إن العقل البشرى فى تبصره لا يستطيع الوصول إلى معرفة شىء وإدراكه إلا بمساعدة خارجية تأتيه من الأئمة ، ومن أقوال فلاسفة اليونان أيضا : إن النفس كانت صفحة بيضاء فإذا حلت فى جسم نقش عليها ما اكتسبه الإنسان إن خيراً فخير وإن شراً فشر ، فقال الفاطميون بهذه المقالة . وأخذ الفاطميون عن العبرانيين والبابلية القديمة عقيدة الأدوار السبعة ، وعن الأفلاطونية الحديثة مذهب الإبداع وظهور النفس الكلية عن العقل الكلى وخلق العالم بوساطة الكلمة ؛ مع خلاف أن الأفلاطونية الحديثة جعلت الكلمة هى العقل الكلى على حين قال الإسماعيلية بأن الكلمة هى السابق والتالى أى القلم واللوح وأنها هى كلمة كن من قوله تعالى «إنما أمره إذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون» كما أخذ الإسماعيلية عن الأفلاطونية الحديثة الفيوضات ومراتبها بأن جعلها الإسماعيلية الحدود الروحانية والجسمانية . وأخذوا عن أفلاطون نظرية المثل ، وعن الزرادشتية القديمة مذهب التخميس ، وعن الفيثاغوريين القدماء منهجهم فى التوحيد وجعل الأعداد أصولا لعقائدهم ، بل كان نظام دعوتهم هو النظم الفيثاغورية عينها ، وهكذا يستطيع الباحث أن يرد كثيراً من الآراء والعقائد الفاطمية إلى أصولها الأولى على الرغم من صبغ هذه الآراء والعقائد بالصبغة الإسلامية ، حتى ليتوهم الباحث فى كتبهم أن كل عقائدهم إسلامية لم يطرأ عليها أى علم أو رأى دخيل .

وخلاصة القول فى العقائد الفاطمية أن الولاية هى محور هذه العقائد ، وأن فلسفتهم كلها تدور حول الإمام وتمجيده أكثر من أى شىء آخر ، وهم يعتقدون بكل ما يعتقد به غيرهم من المسلمين من موت وحياة وبعث ونشر وثواب وعقاب ،

ويقومون بفرائض الدين، ويحرمون ما حرمه الله، ولا يقولون بالتعطيل أو الإباحة، ولم يعتنقوا التناسخ أو الحلول أو التلاشى، غير أنهم قالوا بأدوار الأنبياء، فلكل نبي دوره، ويأتى النبي الذى بعده ينسخ شرع النبي قبله، فلما جاء دور محمد وهو خاتم الأنبياء جمع الله له كل أدوار الأنبياء قبله، فحمد هو آدم وهو نوح وهو إبراهيم وهو موسى وهو عيسى، وأن ما حدث فى أدوار هؤلاء الأنبياء يحدث مثله فى دور محمد، وما حدث لأوصياء الأنبياء يحدث لوصى محمد والأئمة بعده وأولوا ذلك كله تأويلا يتفق مع عقيدتهم هذه، ونراه واضحا فى أشعار شعرائهم ورسائل كتابهم على النحو الذى نراه فى باب الشعر من هــــذا الكتاب .

الفصل الثانى

مراتب الدعوة الفاطمية ومراكزها

رتب الفاطميون لدعوتهم نظاماً دقيقاً محكما لا أكاد أجد له مثيلا فى تاريخ الدول والدعوات حتى فى عصرنا هذا الذى عرف فيه الدعاية قدرها ومكانتها ، ولعل الفاطميين هم أول من أقاموا للدعاية مناصب رسمية فى دولتهم ، ومن الحق علينا أن نذكر أنه كان للعباسيين نقباء يدعون لهم قبل أن يستولوا على الحكم ، ولكن هؤلاء النقباء لم يظهر لهم شأن بعد أن تم الأمر للعباسيين ، وكان للمعتزلة دعاة يدعون لآرائهم فى الأقطار الإسلامية ، ولكن المعتزلة لم يكن لهم كيان سياسى ولم تكن لهم دولة لها حكومتها . أما الفاطميون فكان لهم نظم لدعوتهم قبل ظهور دولتهم على مسرح السياسة وبعد ظهورها ، بل لا تزال هذه النظم قائمة إلى اليوم بين من ورث دعوتهم . وهم المعروفون بالبهرة والمعروفون بالإسماعيلية الأغاخانية .

وكما أنهم فى تأويلهم الدينى يطبقون نظرية المثال والممثول التى تحدثنا عنها فى الفصل السابق ، كذلك نراهم قد طبقوا هذه النظرية أيضا على نظم الدعوة أى أنهم أخذوا هذه النظم من المشاهدات المحسوسة أى من نظام دورة الفلك وتقسيم السنة إلى شهور وأيام وساعات ، فالسنة اثنا عشر شهراً والشهر ثلاثون يوماً واليوم أربع وعشرون ساعة منها اثنتاعشرة بالنهار واثنتاعشرة بالليل ، فكذلك قسمت مراتب الدعوة . فالسنة التى تجمع الشهور والأيام مثل على النبى فى عصره أو الإمام الذى يجمع جميع مراتب الدعوة ، والاثنا عشر شهراً مثل على رؤساء الدعوة فى الجزائر[1] ويسمون حجج الجزائر ، ولكل من هؤلاء الحجج ثلاثون داعياً أو

(١) قسم الفاطميون العالم إلى اثنى عشر جزءا ، سموا كل جزء بجزيرة أى إقليم . وحاولت أن أعرف هذه الجزائر دون فائدة ، ويذهب الأستاذ إيفانوف (هامش ١ ص ٢٠ من كتاب Rise of Fatimite) إلى أن هذه الجزائر هى : العرب . الترك . البربر . الزنج . الحبشة . خزر . الصين . فارس . الروم . الهند . السند . الصقالبة . ولكنى وجدت أن حميد الدين =

نقيباً ، ولكل داع من هؤلاء الدعاة أربعة وعشرون داعيا مأذوناً أو مكاسراً .
ولكل مرتبة من هذه المراتب عمل خاص به ، فالإمام يختار من شيعته أقوامهم لسانا وأصدقهم جنانا وألحنهم بالحجة وأغزرهم علما ، فيجعله فى مرتبة داعى الدعاة أو باب الأبواب ، وهذه المرتبة أعلى مراتب الدعوة ، لأنها تلى مرتبة الإمام مباشرة من الناحية المذهبية فهو المالك لجماعة الحجج والدعاة ، وإليه الإشراف على الدعوة فى جميع الأقطار . وقد وصف أحد علماء المذهب هذه المرتبة بقوله « وحد الباب هو من الحدود الصفوة واللباب ، فهو أفضل الحدود ، وهو حد العصمة ، ولا ينتهى إلى ذلك إلى الآحاد والأفراد (١) » وقال آخر : « هو باب صاحب الزمان الذى يؤتى منه إليه ، وحجته على الخلق ، وحامل علمه ، وصاحب دعوته »(٢) فنسبة الحجة إلى الإمام كنسبة الوصى إلى الناطق ، والحجة هو صاحب التأويل فى عصر الإمام فهو الذى يعقد مجالس الحكمة ، ويتلو على المستجيبين علوم أهل البيت أى علم الباطن .

ولكل إقليم أو جزيرة من الجزائر التى قسموا إليها العالم حجة ، هو كبير دعاة الإقليم والمشرف على الدعوة فيه ، وهو الذى ينوب عن باب الأبواب فى عقد مجالس الحكمة وتلاوة المجالس ، وهذا الحجة على صلة وثيقة بباب الأبواب الذى اختاره الإمام ، ولكى ندرك مكانة حجة الجزيرة هذا فى نفوس أتباعه أنقل ما كتبه أحدهم وهو المؤيد فى الدين هبة الله الشيرازى فى سيرته وهو يحادث الوزير بشيراز : « معلوم ما بينى وبين الديلم من الأحوال الممهدة ، والأسباب المؤكدة ، وأن أحدهم إذا اختصم مع أهله ليلا فإنه يباكرنى شاكيا إلى ، وموردا جملة أمره وتفصيله على »(٣) فمكانة حجة الجزيرة فى جزيرته لا تقل عن مكانة الوالى أو القاضى ، ولكل حجة جزيرة ثلاثون داعيا نقيبا يقومون بهداية الناس وبث

= الكرمانى كان يلقب بحجة العراقين . ولم أجد العراقين بين الجزائر التى ذكرها الأستاذ إيفانوف . وكلمة جزيرة مأخوذة من الأصل (جزر) بمعنى قسم .

(١) رسالة البيان لما وجب من معرفة الصلاة فى نصف رجب (مخطوط رقم ٣٥٧٤٠ بمدرسة اللغات الشرقية بلندن) .

(٢) هامش جامع الحقائق ج ٢ ص ١٥٣ (مخطوط بمكتبتى الخاصة)

(٣) السيرة المؤيدية من مطبوعات دار الكاتب المصرى .

الدعوة فى نفوس المستجيبين ، وهم الذى يفاتحون الذين دخلوا فى الدعوة بالعلم بعد أن يأخذوا عليهم العهد والميثاق ، وهم الذين يجمعون النجوى منهم ويكون أمرهم لحجة الجزيرة . ولكل نقيب من هؤلاء النقباء أربعة وعشرون داعيا مأذونا مكاسرا ، وهو الداعى الذى يشكك المسلمين فى عقائدهم المذهبية ويوقع الوهم فى نفوس المتدينين أنهم على ضلال ، ولا يزال بهم حتى يطلبوا إليـــه أن يدلهم على الصواب المبين ، ولكنه يحاورهم ويداورهم حتى إذا وثق من اقتناعهم بأنهم على ضلال أحالهم على الداعى أو النقيب الذى يبدأ فى مفاتحتهم بأسرار الدين شيئاً فشيئاً بعد أن يأخذ عليهم العهود والمواثيق ، وهكذا يصبح المستجيب أو الطالب فى زمرة الدعوة ، ومن ذلك يتبين أن الداعى المأذون هو الذى يكاسر الناس بأن يطرحم بأسئلة لا يستطيعون الإجابة عنها ، ولذلك يشترط فى من يتولى هذه المرتبة أن يكون على علم وافر بمذاهب الفرق الإسلامية جميعها ، وموضع الضعف فى كل مذهب من المذاهب ، وأن يكون متمكناً من أصول مذهبه ، وأن يكون لسنا مجادلا ، وقد حدد الفاطميون الصفات التى يجب أن تتوافر فى الداعى ، نلخصها فى سعة العلم والثقافة وشدة التقوى والورع والعمل بأحكام الشريعة ، وأن يكون حسن السياسة مع من يتصل بهم ولا سيما أتباعه ، وهذه المرتبة هى أقل مراتب الدعوة فما بالك بالشروط التى يجب أن تتوافر فى مراتب الحدود التى هى أعلى شأنا من مرتبة المكاسر .

ويحدثنا الداعى أحمد حميد الدين الكرمانى فى كتابه راحة العقل عن الحدود الجسمانية الذين إليهم أمر الدعوة ورتبهم بالترتيب الآتى :

١ — الناطق وله رتبة التنزيل
٢ — الأساس وله رتبة التأويل
٣ — الإمام وله رتبة الأمر
٤ — الباب وله رتبة فصل الخطاب
٥ — الحجة وله رتبة الحكم فيما كان حقاً أو باطلا
٦ — داعى البلاغ وله رتبة الاحتجاج وتعريف المعاد

٧ — الداعى المطلق وله رتبة تعريف الحدود العلوية والعبادة الباطنية

٨ — الداعى المحدود وله رتبة تعريف الحدود السفلية والعبادة الظاهرة

٩ — المأذون المطلق وله رتبة أخذ العهد والميثاق

١٠ — المأذون المحدود الذى هو المكاسر وله رتبة جذب الأنفس المستجيبة[١] .

هكذا ذهب الكرمانى فى ترتيب الحدود الجسمانية ولكننا نتساءل عن الطريقة التى رتبوا بها هذه الحدود بعد وفاة الناطق والأساس ولا سيما وقد ذكر الفاطميون فى كتب الدعوة أن الإمام يقوم مقام الناطق بعد وفاته،ثم نتساءل مرة أخرى عن مرتبة الإمام فى عهد الناطق إذ المعروف أن الناطق له جميع المراتب وأن الإمامة كانت له ، فما معنى وجود الإمام مع وجود الناطق ؟

وضع هذا النظام للدعاة بحيث لا يخلو بلد من دعاتهم . وفى ذلك قال المعز لدين الله الفاطمى « إن أكثر الناس يجهلون أمرنا ، ولا يظنون أنا لا نعنى إلا بمن شاهدناه وكان بحضرتنا ، ولو كان ذلك لكنا قد ضيعنا من بعد عنا ، وقد أوجب الله على جميع خلقه ولايتنا ومعرفتنا واتباع أمرنا والهجرة والسعى إلينا من قرب ومن بعد ، ولكنا للرأفة بهم ولما نرجوه ونحبه من هدايتهم قد نصبنا بكل جزيرة لهم من يهديهم إلينا ويدلهم علينا »[٢] .

وعلى الرغم من أن الدعوة كانت سرية قبل العصر الفاطمى وكان الأئمة ودعاتهم يتخفون الستر تقية على أنفسهم خوفاً من بطش العباسيين فقد استطاع الباحثون المحدثون بفضل الكشف عن بعض مخطوطات الفاطميين أن يعثروا على أسماء بعض الدعاة الذين كانوا فى دور الستر الأول ، نذكر من هؤلاء الدعاة الحسين ابن حوشب بن زادان الملقب بمنصور اليمن وهو الذى أوفده الإمام الثالث من أئمة دور الستر — الحسين بن أحمد بن عبد الله — الدعوة باليمن ، وهو الذى أوفد تلميذه أبا عبد الله الشيعى داعية إلى المغرب[٣] ومنهم الداعى فيروز وكان داعى

(١) المشرع السادس من السور الرابع من كتاب راحة العقل (مطبوعات الجمعية الإسماعيلية بالهند) .

(٢) المجالس والمسايرات للقاضى النعمان ورقة ١٠٥ B مخطوط .

(٣) افتتاح الدعوة للقاضى النعمان نسخة خطية .

الدعاة فى زمن المهدى قبل ظهوره بالمغرب ، وكان من أجل الناس عند الإمام ومن أعظمهم منزلة والدعاة كلهم أولاده ومن تحت يده ، وهو باب الأبواب إلى الأئمة[١] ، ومنهم أبو جعفر الجزرى وكان له أيضاً محل جليل عند المهدى لأنه كان من كبار الدعاة . ووكله المهدى بالحريم عندما فر من سلمية[٢] ، وتوفى هذا الداعى برقادة بعد أن فتحها المهدى . وكان الداعى بمصر فى وقت فرار المهدى إلى المغرب رجلا يعرف بأبى على الداعى ، وكان رأس الدعاة بمصر وأبو على هذا هو الذى ذكره جعفر بن منصور اليمن فى كتابه « الفترات والقرانات ملقبا بالشيخ الأجل المفيد وهو أحد تلاميذ فيروز وزوج ابنته[٣] وأنجب ابنه محمداً أبا الحسين بن أبى على الداعى الذى بلغ مع الأئمة المهدى بالله والقائم بأمر الله والمنصور بالله والمعز لدين الله المحل الجليل العظيم وكان داعى الدعاة[٤] ، وجاء فى كتاب استتار الإمام أن عدداً من الدعاة اجتمعوا للبحث عن الإمام المستور ، وهم أبو غفير وأبو سلامة وأبو الحسن بن الترمذى وجياد الخثعمى وأحمد بن الموصلى وأبو محمد الكوفى[٥] وهؤلاء جميعا لانعرف عنهم شيئا . أما فى دور الظهور — الذى يبدأ بظهور المهدى بالمغرب إلى انقراض الدولة الفاطمية — فقد وصلت إلينا أسماء عدد كبير من الدعاة كما وصلت إلينا بعض كتبهم[٦] .

قلنا : إن من أهم أعمال داعى الدعاة ، عقد مجالس الحكمة التأويلية لقراءة علوم أهل البيت على جمهور المؤمنين ، فاتخذت مراكز لإلقاء هذه المجالس التأويلية ، ولعل أهم هذه المراكز فى مصر هى :

(١) المساجد (٢) القصر (٣) دار العلم .

١ — المساجد : كانت المساجد تقوم مقام المدارس والجامعات فى أيامنا

---

(١) سيرة جعفر الحاجب نشرت بمجلة كلية الآداب ، الجزء الثانى من المجلد الرابع ، عدد ديسمبر سنة ١٩٣٦ . (٢) المصدر السابق . (٣) المصدر السابق .

(٤) المصدر السابق ص ١١٤ .

(٥) استتار الإمام ، نشر بمجلة كلية الآداب بالجزء الثانى من المجلد الرابع عدد ديسمبر سنة ١٩٣٦ ص ٩٣ .

(٦) راجع مقدمة كتاب المجالس المستنصرية .

الحديثة ، فقد كان الناس يتحلقون فى المساجد حول العلماء يستمعون إلى ما يلقيه هؤلاء عليهم من علوم وآداب على النحو الذى نراه إلى الآن فى بعض المساجد فى مصر ، فالمساجد على هذا النحو لم تكن مكانا لإقامة الشعائر الدينية فحسب بل كانت دور علم أيضا . وعرف الفاطميون هذه الحقيقة فلم يتوانوا فى اتخاذ المساجد مجالا لنشر دعوتهم الدينية وبث عقائدهم المذهبية ، ولعل هذا هو السبب الذى من أجله أكثروا من بناء المساجد وجعلها تتناسب مع عظم ملكهم أولا وما أرادوه من اتخاذها وسيلة من وسائل نشر دعوتهم ثانيا ، لذلك نرى القائد جوهر الصقلى عندما وضع أساس مدينة القاهرة لم ينس أن يبنى مسجده العتيد — الجامع الأزهر أنشأه بأمر مولاه الإمام المعز لدين الله ، وشرع فى بنائه فى يوم السبت لست بقين من جمادى الأولى سنة تسع وخمسين وثلاثمائة [1] وتم بناؤه لتسع خلون من رمضان سنة إحدى وستين وثلاثمائة ، ثم جدد فيه العزيز بالله والحاكم بأمر الله الذى وقف عليه رباعا بمصر ، ثم جدده المستنصر بالله والحافظ لدين الله الذى أنشأ فيه مقصورة بجوار الباب الغربى ، وهكذا كان هذا المسجد فى العصر الفاطمى محل رعاية الأئمة وعنايتهم . فلم يقصروا فى تجديده والزيادة فيه ، حتى قيل : إنه كان يصدر فى محرابه منطقة فضة قلعها صلاح الدين الأيوبى سنة ٥٦٩ هـ فكان وزنها خمسة آلاف درهم سوى قناديل الفضة وتنورين من الفضة ، ووقفوا لمؤذنيه وخدمه وسائل نظافته وإنارته وفرشه ماهو مذكور فى كتب التاريخ ، والذى يهمنا الآن هو أن الفاطميين كانوا يشجعون العلماء والفقهاء التحليق فى هذا المسجد العتيد واتخذوا منه جامعة علمية ، فعد بحق أقدم جامعة عرفها التاريخ ، ففى هذا المسجد اتخذت الدعوة الفاطمية مكانا لها بين أماكن أخرى ، ففيه عقد أول اجتماع بمصر للاحتفال بعيد الغدير — وفى ذلك يروى المقريزى عن المسبحى أنه فى يوم الغدير ثمانية عشر من ذى الحجة سنة ٣٦٢هـ اجتمع الناس بجامع القاهرة والقراء والفقهاء والمنشدون فكان جمعا عظيما أقاموا إلى الظهر ثم خرجوا إلى القصر فخرجت إليهم الجائزة ؛ وكان هذا أول ما عمل بمصر [2] ، وبالجامع الأزهر كان داعى الدعاة يعقد مجالس النساء يلقى عليهن شيئا من علوم أهل البيت [3] وفيه جلس القاضى عبد العزيز بن محمد بن النعمان

---

(١) خطط المقريزى جـ ٤ ص ٤٩ (طبع مطبعة النيل)

(٢) المقريزى الخطط جـ ٢ ص ، ٢٢٣ . (٣) خطط المقريزى جـ ٢ ص ٢٢٦ .

وابتدأ فى قراءة كتاب جده « اختلاف أصول المذاهب»[١] ويذهب المقريزى إلى أن أول ما عرف من إقامة درس من قبل السلطان بمعلوم جار لطائفة من الناس بديار مصر فى خلافة العزيز بالله نزار، وعمل ذلك بالجامع الأزهر[٢]، ويقول القلقشندى: إن الوزير أبا الفرج يعقوب بن كلس سأل العزيز بالله فى صلة رزق جماعة من العلماء كانوا بمسجد القاهرة، وأطلق لكل منهم كفايته من الرزق، وبنى لهم داراً بجانب الجامع الأزهر، فإذا كان يوم الجمعة حلقوا بالجامع بعد الصلاة وتكلموا فى الفقه، وأبو يعقوب قاضى الخندق رئيس الحلقة والملقى عليهم إلى وقت العصر، وكانوا سبعة وثلاثين نفرا، [٣] وجاء فى خاتمة النسخة الخطية من رسالة مباسم البشارات . « تمت رسالة مباسم البشارات بالإمام الحاكم بأمر الله أمير المؤمنين عليه السلام وصلواته وبركاته وتحياته على رسوله وخيرته من خلقه محمد وآله الأئمة الطاهرين، وهى الرسالة التى كتبها على بن حسين بن أحمد الأصبهانى المؤذن بالجامع الأزهر عن الداعى احمد بن عبد الله بن محمد الكرمانى مؤلفها قدس الله روحه، كـتبت من نسخته وقرئت عليه وعلى جمهور المؤمنين [٤] ويحدثنا الكرمانى فى مقدمة هذه الرسالة أنه » رحل إلى مصر — ويخيل إلى أنه جاء مصر إبان ثورة الدرزى — فاضطر إلى تأليف هذه الرسالة وقراءتها على الناس فنقلها عنه مؤذن الجامع الأزهر. فهذا كله يؤيد ماذهبنا إليه من أن الفاطميين اتخذوا من المسجد الجامع الأزهر مركزاً من مراكز دعوتهم ومعهداً تلقى فيه علوم أهل البيت.

وهنا نقف لنتساءل، هل كان هذا المسجد معهداً لتعليم الدعوة الفاطمية فحسب فلا نجد أثراً لحلقات الشافعية والمالكية والحنفية ؟ يخيل إلى أن الفاطميين كانوا يتسامحون مع علماء أهل السنة بأن أذنوا لبعض فقهاء أهل السنة أن يلقى دروسه وتعاليمه فى الجامع الأزهر، فقد قيل إنه فى سنة ٣٨٣هـ رتب رجل جعفرى للجلوس فى الجامع للفتوى على مذهب أهل البيت فشغب عليه الفقهاء من أهل الجامع، فبلغ القاضى ذلك فقبض على بعضهم [٥] فمن هذا النص نستطيع أن نتبين أنه كان بالجامع

(١) رفع الإصر ص ٧٣ . (٢) خطط المقريزى جـ ٤ ص ١٩٢ ، جـ ٢ ص ٢٢٢ .
(٣) صبح الأعشى جـ ٣ ص ٣٦٦ .
(٤) رسالة مباسم البشارات : نسخة خطية بمكتبتى الخاصة .
(٥) الكندى ص ٥٩٤ .

فقهاء يخالفون العقيدة الفاطمية، وأنهم كانوا يفتون على حسب مذهبهم، وعقيدتهم، فلما جاء هذا الفقيه للفتيا على المذهب الفاطمى شغبوا عليه فاضطر القاضى إلى أن يقبض على بعضهم لا لشىء سوى أنهم لم يتسامحوا مع هذا الفقيه مثل ما تسامحت الدولة معهم. ويروى أيضا أن الحاكم بأمر الله أمر بطلب فقيهين وأمرهما بتدريس مذهب مالك فى الجامع ثم بدا له فقتلهما بعد ذلك [1] أضف إلى ذلك أن مصر شاهدت فى العصر الفاطمى عدداً من فقهاء الشافعية والمالكية، كذلك وفد على مصر عبد السلام بن محمد ابن بندار أبو يوسف القزوينى شيخ المعتزلة وأقام بها أربعين سنة [2] يلقى تعاليمه التى تخالف تعاليم الفاطميين، وستتحدث عن ذلك كله فى الفصل الخاص بفقهاء أهل السنة، وإذن نستطيع أن نقول: إن الفاطميين كانوا يسمحون لأصحاب المذاهب الأخرى بإلقاء تعاليمهم بجانب ما كان يلقى من تعاليم الفاطمية. وقد تكون هذه سياسة وضعت لأن تقام المناظرات بين علماء هذه المذاهب وبين دعاة الفاطميين حتى يستطيع جمهرة المستمعين أن يتبينوا بعض المآخذ على المذاهب غير الفاطمية وأن يقتنعوا بحجج الدعاة وأدلتهم وتبهرهم فصاحتهم فيدخلوا فى الدعوة.

وإلى جانب الجامع الأزهر نرى الفاطميين قد بنوا جامع الحاكم خارج باب الفتوح وجامع راشدة وجامع المقس وجامع القرافة والجامع الأقمر وكثيراً من المساجد التى لا يزال بعضها ماثلا أمام أعيننا الآن، وقد نقل الفاطميون إليها المصاحف وجلس فيها الفقهاء والعلماء ودعاة المذهب الفاطمى فكانت هذه المساجد بمثابة مدارس لتلقين الدعوة الفاطمية.

٢ — القصر: يحدثنا القاضى النعمان بن محمد بأنه «لما فتح المعز لدين الله (ص) للمؤمنين باب رحمته وأقبل عليهم بوجه فضله ونعمته أخرج إلى كتابا من علم الباطن وأمرنى أن أقرأه عليهم فى كل يوم جمعة فى مجلس فى قصره المعمور بطوله بقائه، فكثر ازدحام الناس وغص بهم المكان، وخرج احتفالهم عن حد السماع وملئوا المجلس الذى أمر باجتماعهم فيه [3].

وفى موضع آخر قال القاضى النعمان: وسمعته صلى الله عليه (أى سمع المعز) يقول

(١) النجوم الزاهرة حـ ٤ ص ١٧٨.

(٢) المصدر السابق حـ ٥ ص ١٥٦.

(٣) المجالس والمسايرات ورقة ٦٨ ب.

لبعض الأولياء : ما تنظرون اليوم في شيء تنتفعون به . ما تقرءون شيئا ، ما تسمعون شيئا ؟ فسكتوا . وكنت قبل ذلك قد سمعت بعضهم يحرض بعضا في الاجتماع لقراءة كتاب دعائم الإسلام الذي بسطه المعز لدين الله (صلع) وجعله في مجلس من مجالس قصره ، وأباح لهم حتى أحبوا استماعه وقراءته وانتساخه والتعلم منه والتفقه فيه ، وقال بعض من حرض على ذلك : ويحكم أما تخافون إن قصرتم في هذا أن يكون حجة من الله ومن وليه عليكم أن يختبركم فيه ، وقد أباحه لكم دهراً طويلا فيختبركم فيه أو في بعض أبوابه فلا يجد لحفظتم شيئا منه ولا انتفعتم به ، فيقال لكم : إذا كنتم لم تقوموا بما أعطيناكم من ظاهر دينكم الذي تعبدكم الله بالقيام به ، فكيف ينبغي لنا أن نعطيكم من باطنه ؟ »[1] .

ولعل هذه القاعة التي أشار إليها النعمان ، والتي ألقى فيها هذا العلم الباطن ، هي المكان نفسه الذي خصصه الفاطميون للدعوة وعرف باسم المحول . . فكان المحول في العصر الفاطمي أشبه شيء بقاعات المحاضرات العامة في عصرنا الحديث ، وكان يؤم المحول الخاصة وشيوخ الدولة وخدم القصر والطارئون على مصر وعامة الناس[2] ، وهكذا جعل الفاطميون جزءاً من قصرهم للدعوة لمذهبهم ، ومكانا يلقى فيه العلماء والدعاة علوم أهل البيت ، وهي المجالس التي عرفت بمجالس الحكمة التأويلية . ولم يكتف الأئمة الفاطميون بأن يكون المحول في قصرهم بل نراهم يهتمون اهتماما خاصاً بمكتبة القصر حتى عدت هذه المكتبة من مفاخر الفاطميين . فقد تميزت عن جميع مكتبات العالم الإسلامي في ذلك الوقت ، ويقول المقريزى نقلا عن ابن أبي طي بعد ماذكر استيلاء صلاح الدين الأيوبي على القصر : « ومن جملة ما باعوه خزانة الكتب ، وكانت من عجائب الدنيا . ويقال : إنه لم يكن في جميع بلاد الإسلام دار كتب أعظم من التي كانت بالقاهرة في القصر ، ومن عجائبها أنه كان فيها ألف ومائتا نسخة من تاريخ الطبري إلى غير ذلك . ويقال : إنها كانت تشتمل على ألف وستمائة ألف كتاب »[3] . ويقول المقريزى : ومما يؤيد ذلك أن القاضي الفاضل عبد الرحيم بن علي لما أنشأ المدرسة الفاضلية بالقاهرة جعل

(١) المجالس والمسايرات ج ٢ ص ١٢٣ — ١٣٤ .

(٢) خطط المقريزى ج ٢ ص ٢٢٦ .

(٣) خطط المقريزى ج ٢ ص ٢٥٥ .

فيها من كتب القصر مائة ألف مجلد[١] . ويروى عن المسبحى أن عدة الخزائن التى برسم الكتب فى سائر العلوم بالقصر أربعون خزانة بعضها داخل القصر لا يتوصل إليها أحد وبعضها فى خزائن القصر البرانية . وكانت هذه الخزائن تشتمل على مجلدات فى كل فن من فنون العلوم الإسلامية ، فمن فقه على سائر المذاهب إلى نحو ولغة وكتب حديث وتاريخ ونجامة ، وروحانيات وكيميا غير المصاحف الكثيرة ، ويقال : إن العزيز بالله ذكر عنده كتاب العين للخليل ابن أحمد فأمر خزان دفاتره فأخرجوا من خزائنه نيفا وثلاثين نسخة من كتاب العين منها نسخة بخط الخليل نفسه ، وحمل إليه رجل نسخة من كتاب تاريخ الطبرى اشتراها بمائة دينار فأمر العزيز خازنه فأخرج له من الخزانة ما ينيف عن عشرين نسخة منها نسخة بخط بن جرير . إلخ[٢] وهكذا كانت خزانة كتب القصر . ولعلنا نستطيع أن ندرك من هذه اللمحة القصيرة مدى عناية الخلفاء الفاطميين باقتناء الكتب فى كل فن وحرصهم على أن تجمع خزائنهم الطرائف والنفائس فى كل علم ، وذلك تشجيعاً منهم للعلم والعلماء . ولا غرو فى ذلك ، فإن مذهبهم الدينى يدعو إلى العلم والعمل وإلى الاستزادة من جميع العلوم والآداب . حتى يتسنى لدعاتهم أن يكاسروا خصومهم بأدلة علمية ، وأن يتخذوا من سعة أفقهم ومداركهم وثقافتهم مجالا يجلون فيه حتى يبزوا غيرهم . فلا نعجب إن رأينا داعياً من دعاتهم مثل هبة الله بن موسى الشيرازى المعروف بالمؤيد فى الدين كان يلم بجميع ألوان العلوم التى كانت معروفة فى عصره ، واستطاع بما حصله من علم أن يرد على جميع المذاهب والفرق الإسلامية ، وأن يدحض رأى الزنادقة المارقين أمثال بن الراوندى والثغورى ، وأن يناظر بعض الشاكين أمثال أبى العلاء المعرى ، وأن يجادل خصومه هؤلاء بأدلة علمية منطقية وحجج قوية ، فلولا ما أوتيه من علم لما استطاع أن يعرف مواطن الضعف عند هؤلاء جميعاً فيهاجمهم ويدحض حجتهم نثراً وشعراً ويترك لنا هذه الذخيرة فى مجالسه وديوانه ، ونستطيع أن نقول كذلك عن الداعى أحمد حميد الدين الكرمانى وعن

---

(١) خطط المقريزى

(٢) المصدر نفسه ج ٢ ص ٢٥٣

الداعي أبي حاتم الرازي وعن السجستاني وغيرهم من فحول دعاة المذهب الذين تم على أيديهم فلسفة المذهب وتبلورت عقائده .

لكن هذه الكنوز العلمية من نفائس الكتب التى حافظ عليها الفاطميون فى قصرهم أصابها ما أصاب الفاطميين أنفسهم ، وكان ابتداء هذه المحنة التى نكبت بها مكتبات القصر إبان الشدة العظمى التى حلت بالبلاد أيام المستنصر بالله الفاطمى وقد شاهد المسبحى المؤرخ المصرى شيئاً من هذه المحنة وصفها بقوله « وكنت بمصر فى العشر الأول من محرم سنة إحدى وستين وأربعمائة فرأيت فيها خمسة وعشرين جملا موقرة كتباً محمولة إلى دار الوزير أبى الفرج محمد بن جعفر المغربى فسألت عنها فعرفت أن الوزير أخذها من خزائن القصر هو والخطير بن الموفق فى الدين بإيجاب وجبت لهما عما يستحقانه وغلمانهما من ديوان الجبليين ، وأن حصة الوزير أبى الفرج منها قومت عليه من جارى مماليكه وغلمانه بخمسة آلاف دينار ، وذكر لى من له خبرة بالكتب أنها تبلغ أكثر من مائة ألف دينار . ونهب جميعها من داره يوم انهزم ناصر الدولة بن حمدان من مصر فى صفر من السنة المذكورة مع غيرها مما نهب من دور من سار معه من الوزير أبى الفرج وابن أبى كدينة وغيرهما ، هذا سوى ما كان فى خزائن دار العلم بالقاهرة وسوى ما صار إلى عماد الدولة أبى الفضل بن المحترق بالإسكندرية ثم انتقل بعد مقتله إلى المغرب ، وسوى ما ظفرت به لواتة محمولا مع ما صار إليه بالابتياع والغصب فى بحر النيل والإسكندرية فى سنة إحدى وستين وأربعمائة وما بعدها من الكتب الجليلة المقدار المعدومة المثل فى سائر الأمصار صحة وحسن خط وتجليد وغرابة التى أخذ جلودها عبيدهم وإماؤهم برسم عمل ما يلبسونه فى أرجلهم. وأحرق ورقها ، تأولا منهم أنها خرجت من قصر السلطان أعز الله أنصاره ، وأن فيها كلام المشارقة الذى يخالف مذهبهم ، سوى ما غرق وتلف وحمل إلى سائر الأقطار وبقى منها ما لم يحرق ، وسفت عليه الرياح التراب فصار تلالا باقية فى نواحى آثار تعرف بتلال الكتب[1] هذا ما عاينه هذا المؤرخ المصرى الكبير وذكره فى كتبه . وعنه أخذ من جاء بعده عن هذه الذخيرة العلمية

---

(١) خطط المقريزى ج ٢ ص ٢٥٤

ومقدار ما أصابها إبان الشدة المستنصرية من تلاعب الوزراء والخدم بعد أن ضعف أمر الخلافة الفاطمية وأصبح الوزراء والأمراء أصحاب الحول والطول في البلاد ، ومع ذلك كله بقى فى مكتبات القصر عدة آلاف من الكتب ، ويحدثنا ابن ميسر أنه وجد فى تركة الأفضل بن بدر الجمالى خمسمائة ألف مجلد من الكتب[1] لا أشك أن أكثرها كان فى خزائن القصر وأبادها صلاح الدين الأيوبى كما أباد دولة الفاطميين وقد ذكرنا ما أخذه القاضى الفاضل من خزائن القصر لمدرسته الفاضلية ، ويذكر المقريزى أن ابن صورة دلال الكتب باع منها جملة فى مدة أعوام[2] وكذا ضاعت كنوز الفاطميين العلمية بيد التعصب الممقوت.

كان فى هذه الخزائن كتب الدعوة وما ألفه الأئمة وكانت هذه الكتب مما يحافظ عليه الفاطميون أشد المحافظة حتى لا يصيبه الفساد ، ويحدثنا منصور الجوذرى الكاتب أن المنصور بالله أرسل إلى جوذر الصقلبى رسالة نسختها : « بعثت إليك كتبى وكتب الأئمة آبائى الطاهرين ، وقد ميزتها فأفردها عندك مصونة من كل شر ، فقد وصل الماء إلى بعضها فغير فيه ، وما من الذخائر شىء هو أنفس عندى منها فأمر محمداً كاتبك ينسخ لك منها ثلاث كتب ففيها من العلوم والسير ما يبرك الله به[3] فهذا يدل على شدة العناية التى كان يوجهها الفاطميون إلى كتب الأئمة وهى كتب الدعوة ومحافظتهم عليها . فلا شك أن مثل هذه الكتب العزيزة لديهم كانت تحفظ داخل القصر فلا يقربها إلا الأئمة والدعاة فقط . أما المكتبات التى عبر عنها المسبحى « بالبرانية » فأرجح أنها كانت كالمكتبات العامة فى عصرنا هذا ، ولا سيما فى تلك الأيام التى كان يجتمع فيها الناس بالقصر لسماع مجالس الحكمة التأويلية .

فهذه المكتبات التى كانت فى القصر لعبت دوراً هاماً فى الدعوة ونشرها ، لحرص الفاطميين على اقتناء الكتب على اختلاف فنون العلم والآداب، وشغفهم بالمحافظة عليها ، سهل للدعاة الاطلاع وإدمان النظر فيها ، والمجادلة فيها بينهم ، والمناظرة فى هذه العلوم حتى يتخذوا منها وسيلة لغايتهم ، وسلاحا من أسلحة

(١) أخبار مصر لابن ميسر ص ٥٧ . (٢) خطط المقريزى ج ٢ ص ٢٥٥ .
(٣) سيرة الأستاذ جوذر ، نسخة خطية بمكتبتى الخاصة .

دعوتهم . حقاً لم يذكر لنا القدماء أن الفاطميين استخدموا هذه المكتبات التى كانت بالقصر فى خدمة الدعوة ، فلم يعقد فيها الدعاة مجالس الحكمة ،ولكن هذه الكتب الكثيرة لم توجد فى القصر عبثاً ، ولم يحافظ عليها الفاطميون ليباهوا بها غيرهم ومنافسيهم فحسب ، بل كانت أداة من أدوات تثقيف الدعاةوتعليمهم حتى تكون لديهم ذخيرة علمية للقيام بما تفرضه عليه طبيعة عملهم ، ولا سيما هذه الكتب التى كانت فى داخل القصر والتى لايقربها إلا الخاصة ، وهى الكتب التى قلنا إنها كتب الأئمة أى كتب الدعوة ، فكيف يتأتى للداعى أن يقوم بما فرض عليه من الدعوة إلا بمعرفة هذه الكتب ودراسة مافيها دراسة كاملة شاملة ،ولاسيا أن الداعى كان عرضة دائماً للمجادلات والمناظرات مع علماء المذاهب الأخرى المخالفين لمذهبه ، وقد ذكرنا شيئاً من صفات الداعى العلمية ، وما يجب أن يكون عليه من سعة الاطلاع والإلمام بمذهبه ، وإذن فلنا أن نقول : إن هذه المكتبات التى كانت فى القصر استخدمت فى الدعوة من طريق غير مباشر ، وهكذا استخدم القصر فى العصر الفاطمى فى نشر الدعوة الفاطمية بمحوله ومكتباته ، وفى المحول كان يجتمع الناس لسماع المحاضرات — مجالس الحكمة التأويلية — وكان الجمهور يقسم إلى أقسام فكان للأولياء مجلس ، وللخاصة وشيوخ الدولة وخدم القصر مجلس ، ولعوام الناس مجلس ، وللطارئين مجلس وللنساء مجلس [1] ، وهكذا ، وسنتحدث عن ذلك فى فصل مجالس الحكمة التأويلية .

دار العلم : ومن مآثر الفاطميين تلك الدار التى أنشأها الحاكم بأمر الله سنة ٣٩٥ هـ وسماها بدار العلم وجعلها جزءا من قصره ، ولعلها هى الخزائن التى أشار إليها المسبحى باسم الخزائن البرانية ، وقد حمل إلى هذه الدار الكتب من خزائن القصر من سائر العلوم والآداب مالم ير مثله مجتمعاً لأحد قط من الملوك ، وأباح ذلك كله لسائر الناس على طبقاتهم ممن يؤثر قراءة الكتب والنظر فيها فجلس فيها القراء والمنجمون وأصحاب النحو واللغة والأطباء،فكان ذلك من المحاسن المأثورة التى لم يسمع بمثلها من إجراء الرزق السنى لمن وسم له بالجلوس فيها والخدمة لها من فقيه وغيره ، وحضرها الناس على اختلاف طبقاتهم وتباين ثقافاتهم وفنونهم

(١) خطط المقريزى جـ ٢ ص ٢٢٦ .

العلمية ، فنهم من يحضر لقراءة الكتب ، ومنهم من يحضر للنسخ ، ومنهم من يحضر للتعلم ، وجعل فيها ما يحتاج الناس إليه من الحبر والأقلام والورق[1] ، فدار العلم إذن كانت مكتبة عامة على نحو ما نراه اليوم فى المكتبات العامة ، ولكنها بجانب ذلك كانت جامعة علمية للتعليم ، وكثيرا ما كانت تقام المناظرات بين علمائها . من ذلك ما يرويه السيوطى أن جنادة بن محمد بن الحسين الأزدى الهروى أبا أسامة اللغوى النحوى قدم مصر وصحب الحافظ عبد الغنى بن سعيد وأبا إسحق على بن سليمان المصرى النحوى ، وكانوا يجتمعون فى دار العلم بالقاهرة وتجرى بينهم مباحثات ومذكرات[2] ويروى المقريزى عن المسبحى أنه فى سنة ٤٠٣ هـ أمر الحاكم بإحضار جماعة من دار العلم من أهل الحساب والمنطق وجماعة من الفقهاء منهم عبد الغنى بن سعيد ، وجماعة من الأطباء إلى حضرته ، للتناظر بين يديه ، وكانت كل طائفة تحضر على انفراد ، ثم يخلع الحاكم على الجميع ويصلهم[3] .

ومن أشهر العلماء الذين ألقوا بعلومهم فى دار العلم رجل مكفوف يقال له أبو الفضل جعفر ، قدم مصر فأعجب به الحاكم وخلع عليه ، ولقبه بعالم العلماء ، وجعله يجلس فى دار العلم يدرس النحو واللغة[4] ، ومنهم أبو بكر الأنطاكى الفقيه المالكى الذى سمح له الحاكم ولشيخ مالكى آخر أن يقيما بدار العلم ويلقيا دروساً فى المذهب المالكى[5] . فهذا كله إن دل على شىء فإنما يدل على أن دار العلم كانت بمثابة جامعة فيها أساتذتها وبها مكتبتها ، وفيها كل ما يبعث على النشاط العلمى والبحث والتحصيل ، فالفاطميون بإنشائهم الجامع الأزهر ودار العلم كانوا أسبق الناس إلى إنشاء الجامعات التى تمتاز بها المدنية الحديثة فى أيامنا هذه ! .

جعل الحاكم بأمر الله النظر على دار العلم إلى عبد العزيز بن محمد بن النعمان قاضى

---

(١) خطط المقريزى ج ٢ ص ٣٣٤ .

(٢) بغية الوعاة للسيوطى ص ٢١٣ .

(٣) خطط المقريزى ج ٢ ص ٣٣٥ .

(٤) رفع الإصر (ص ١٩ ب) نسخة خطية بدار الكتب المصرية .

(٥) النجوم الزاهرة ج ٤ ص ٢٢٢ .

القضاة [١]، وظلت تؤدى أغراضها العلمية ، ويقبل عليها الطلاب والعلماء من كل صوب ، إلى أن كانت أيام وزارة الأفضل بن بدر الجمالى، وعلم الوزير أن جماعة من المترددين على دار العلم يحاولون بث دعوة إلحادية بين الطلاب وأن بعضهم ادعى الألوهية ، فاضطر الوزير إلى أن يغلق هذه الدار سنة ٥١٦ هـ بعد أن عمرت أزيد من قرن ، وكأن إغلاق هذه الدار العلمية وقع وقع الصاعقة على الخليفة الفاطمى الآمر بأحكام الله وعلى بعض العلماء الذين كانوا فى خدمته ولكن الخليفة كان مسلوب الإرادة مع وزيره ، فصبر على مضض ، حتى قتل الأفضل وتولى الوزارة المأمون البطائحى ففاتحه الآمر فى إعادة دار العلم على ما كانت عليه ، وما زال الخليفة بوزيره حتى قبل أن يعيد افتتاحها بشرط أن تكون بعيدة عن القصر ، وأن يتولاها رجل دين ، وأن ينظر فيها الداعى ابن عبد الحقيق ، وأن يقام فيها متصدرون برسم قراءة القرآن . فوافق الخليفة الآمر على ذلك كله ، واستخدم فى هذه الدار الجديدة أبا محمد حسن بن آدم [٢] ، ولكن هذه الدار الجديدة لم تعمر طويلا إذ قضى عليها بالقضاء على الدولة الفاطمية .

كانت دار العلم من مراكز الدعوة الفاطمية ، فكان الداعى يجلس فيها ويجتمع إليه من التلاميذ من يتكلم فى العلوم المتعلقة بمذهبهم [٣] ، كما كانت هذه الدار المكان الذى يجتمع فيه داعى الدعاة بالدعاة والفقهاء لتنظيم أمور الدعوة [٤] . ومن يدرى لعل فى دار العلم كانت تحضر مجالس الحكمة التأويلية التى كان يلقيها داعى الدعاة نائبا عن إمامه .

ومهما يكن من شىء فالقصر والمساجد ودار العلم كانت أبرز مراكز الدعوة فى العصر الفاطمى . ولما كانت هذه المراكز فى القاهرة كان فى كل بلد من البلدان مركز للدعوة هو المسجد أو منزل الداعى فى هذا البلد . يحدثنا المؤيد فى الدين وكان داعياً فى أول الأمر بشيراز : « فلما كان يوم عيد الفطر من سنة تسع

(١) الولاة والقضاة للكندى ص ٦٠٠

(٢) المقريزى ج ٢ ص ٣٣٧ .

(٣) صبح الأعشى ج ٣ ص ٣٦٦ .

(٤) خطط المقريزى ج ٢ ص ٢٦٦ .

وعشرين وأربعمائة كنت بيوم قبله مستعداً له فى تحصيل فرش وآلة وسجادات يصلى عليها المصلون ولا يستغنى عنها المتعبدون . فرفع الخبر بأننى أستجمع الجموع للصلاة والخطبة فى غد وأضرب فى ساحة دارى المضارب والفازات ، ولما كان فى غد وهو العيد اجتمع الخلق الكثير من الديلم للصلاة فصليت بهم ، فلما أتممت عكفت عليهم بالوعظ والإنذار ... الخ[1] فالداعى هنا كان يتخذ منزله مركزا للدعوة ولكنه كان فى بلد يخضع لحكم العباسيين ، أما فى مصر فقد كانت الدعوة ظاهرة مكشوفة تؤيدها الدولة بمالها وسلاحها ، فكان الدعاة يتخذون المنازل والمساجد للدعوة دون خشية ، وفى المساجد كانوا يلقون مجالسهم التأويلية .

---

(١) السيرة المؤيدية .

الفصل الثالث

مجالس الحكمة التأويلية

من أجل أعمال داعي الدعاة ونوابه في الجزائر عقد مجالس الحكمة التأويلية ، أو بعبارة أخرى إلقاء محاضرات على جمهور المؤمنين بدعوتهم يبثهم فيها الداعي عقائد مذهبهم والتأويل الباطن للدين ، وهي العلوم التي عرفت بعلوم أهل البيت ، والتي هي السر الذي يجب أن يظل مدفونا في صدور الأولياء لا يبوحون به لأحد ، فكل المجالس التي عقدها الدعاة هي مجالس تعليمية ، ولكن لهذه المجالس درجات ، ولكل طبقة من المؤمنين مجلس خاص كما ذكرنا من قبل ، فللعامة مجلس ، وللنساء مجلس ، وللخاصة مجلس ، وهكذا . ولم تقسم هذه المجالس على حسب الطبقات الاجتماعية لجمهور المؤمنين ، إنما قسمت على حسب مرتبة الحاضرين في مدارج الدعوة ، فلا يلقى داعي الدعاة على دعاته ما يلقيه على المبتدئين في دخول الدعوة ، ولا يلقى على العامة من أهل البلد ما يلقيه على الغرباء ، فلكل طبقة من هذه الطبقات أسلوب خاص ، وعلوم خاصة ، بحيث ينتهي إلى أسرار الدعوة التي يجب ألا يقربها إلا كل ذي قدم راسخة في الدعوة ، ومن بلغ فيها مرتبة رفيعة كأن يكون داعيا مثلا .

وداعي الدعاة — ويعرف بباب الأبواب ، وباب حطة ، وبالحجة — هو الذي يعد هذه المحاضرات ويرفعها إلى الإمام فيوقعها هذا بعلامته ويعيدها إلى كبير دعاته فيلقيها على المستجيبين في المحول أو غيره ، فإذا انتهى من قراءتها مسح على رءوس الناس بعلامة الإمام تبركا بها وتكتب هذه المجالس عادة على أنهـا صادرة من الإمام فتظهر للجمهور وكأن الإمام هو الذي كتبها وأن داعي الدعاة هو قارئ لما كتب الإمام ، ولذلك يختفي اسم الداعي ولا يظهر في كتب المجالس ، مع أن المعروف أن حجة الإمام هو صاحب التأويل في عصره .

تبدأ هذه المجالس عادة بحمد الله والصلاة على نبيه والأئمة من نسل علي .

ويردفها الداعي بشيء من الوعظ والإرشاد، ثم يبدأ في تأويل آية من آيات القرآن أو حديث نبوي أو أثر عن الأئمة أو يؤول شيئاً من فرائض الدين العملية، ويختم مجلسه بالدعاء والصلاة والحمد. وتلقى هذه المجالس مرتين في الأسبوع: يوم الاثنين ويوم الخميس، ويخيل إلى أن مجالس يوم الخميس كانت الخاصة، وفيها يقول المؤيد:

يا صباح الخميس أهلا وسهلا زادك الواحد المهيمن فضلا
أنت عيـــد للمؤمنين عتيد جمع الدين منهم فيك شمـــلا
نحن نجني ثمار جنة عدن كلما أقبـــل الخميس وولى
من رياض أنهارها جاريات وبها الحور في المقاصر تجلى
تـتروى الأرواح منها بماء هو أشفى من الزلال وأحلى
رتبـة خصنا بها صاحب العصـــــر أمين الإله عز وجلا (١)

وبين يدي الآن عدة كتب جمعت مجالس الحكمة التأويلية التي كان يلقيها بعض الدعاة، مثل كتاب تأويل دعائم الإسلام للقاضي النعمان بن محمد، وكتاب المجالس المؤيدية ويحتوي على ثمانمائة مجلس من مجالس التأويل، وكتاب المجالس المستنصرية للداعي الموسوم بعلم الإسلام ثقة الإمام (٢)، وهذه المجالس تختلف باختلاف الداعي، فمجالس القاضي النعمان في تأويل فقه الفاطميين، والمؤيد يميل في تأويله إلى فلسفة المذهب، أما ماجاء في المجالس المستنصرية فهو تأويل بدائي، ويخيل إلى أن المجالس المستنصرية كانت تلقى على المبتدئين في الدعوة، وقد رأيت أن أقدم صورة من هذه المجالس المختلفة.

المجلس العاشر من الجزء الرابع من تأويل دعائم الاسلام للقاضي النعمان

بسم الله الرحمن الرحيم: الحمد لله الذي جل عن تقدير المتوهمين، ولطف عن لطيف بحث المتوسمين، وصلى الله على محمد النبي وعلى الأئمة من ذريته الطاهرين، ثم إن الذي يتلو ماتقدم ذكره ماجاء عن أمير المؤمنين علي عليه

---

(١) ديوان المؤيد داعي الدعاة.

(٢) طبع هذا الكتاب سنة ١٩٤٦ بدار الفكر العربي بالقاهرة.

السلام أنه قال : أول الصفوف أفضلها ، وهو صف الملائكة ، وأفضل المقدم ميامن الإمام . تأويله ما تقدم القول به من أن أمثال الصفوف فى الصلاة أمثال درجات المستجيبين إلى دعوة الحق على مقادير فضلهم وسبقهم ، وأن أمثال الملائكة من الناس أمثال المملكين أمور العباد ، وهم أولياء الله من رسله وأئمة دينه ومن ملكوه شيئا من أمور العباد وأرسلوه لهم وما أرسلوهم له ، والملك والملائكة فيما ذكر أهل اللغة مشتقة أسماؤها من الرسالة ، والألوك والمألكة فى لغة العرب الرسالة ، وقد قال الله جل من قائل : « الله يصطفى من الملائكة رسلا ومن الناس » فالصف الأول من صفوف ظاهر الصلاة لاينبغى أن يقف فيه إلا أفضل أهل المسجد من علمائهم ، كما قال رسول الله (صلع) : ليلنى منكم أولو النهى والعلم . وينبغى أن يكون على يمين الإمام فى الصف من خلفه أفضلهم ، ومن يصلح أن يكون إماما إن حدث به حدث يوجب خروجه من الصلاة ، لأن انصرافه إذا انصرف من الصلاة إنما يكون عن ذات اليمين ، فيكون من يقدمه هناك ، فيأخذ بيده ويقدمه مكانه ، وعلى هذا تجرى مراتب أهل الدعوة فى حدودها : أن يكون الذين يلون القائم بها فى الدرجة العالية من درجات المؤمنين الذين هم أهلها ، وأن يكون أقربهم منه عن يمينه ، وهى أفضل درجاتهم ، من يصلح لمقامه من بعده ، ويتلو ذلك ماجاء عنه عليه السلام أنه قال : سدوا فرج الصفوف ، ومن استطاع أن يتم الصف الأول أو الذى يليه فليفعل ، فإن ذلك أحب إلى نبيكم ، وأتموا الصفوف فإن الله وملائكته يصلون على الذين يتمون الصفوف . وعن جعفر بن محمد صلوات الله عليه أنه قال : « أتموا الصفوف ولا يضرك أن تتأخر إذا وجدت تضيقا فى الصف الأول فتتم الصف الذى خلفك ، وإن رأيت خللا أمامك فلا يضرك أن تمشى منحرفا حتى تسده . يعنى وهو فى الصلاه . وعن رسول الله (ص) أنه قال : صلوا صفوفكم ، وحاذوا بين مناكبكم ، ولا تخالفوا بينها فتختلفوا ويتخللكم الشيطان كما يتخلل أولاد الحذف . فتعديل الصفوف وسد مابينها من الفرج وتمامها واعتدال وقوف القيام فيها من واجب الصلاة وحدودها فى الظاهر ؛ ومثله فى الباطن اعتدال أهل الدرجات فى دعوة الحق على درجاتهم وحدودهم التى حدت لهم ،

لا يتجاوز أحد منهم حده إلى غيره ، ومن رأى منهم خللا فى حد من الحدود التى فوقه أو دونه فينبغى له أن يسعى ويجتهد فيما يبلغه إلى تلك الدرجة ويوجب له سد ذلك الخلل وبأن يكون أهل كل حدود درجة قد استوت بهم الحال فيها ، وأوجبت لهم الأحوال والأعمال أن يكونوا متساوين فى ذلك على ما أمروا به من التساوى فيه ، لا يتقدم أحد منهم أحداً فى ذلك ، كما وجب فى ظاهر الصلاة أن يحاذى أهل كل صف منها بين مناكبهم ، ولا يتجاوز أحد منهم أحداً ، وأنهم إن فعلوا ذلك اختلفوا وتخللهم الشيطان ، وتأويل ذلك أن أهل مراتب الدعوة إذا تعدى أحدهم حده ، وخرج عنه إلى حد غيره ، أوجب ذلك اختلافهم ، ودخل بينهم ما يجب أن يختلفوا عن أعداء أولياء الله الذين أمثالهم أمثال الشياطين ، وقوله : « كما يتخلل أولاد الحذف » . فالحذف ضرب من الغنم الصغار السود ، واحدتها حذفة ، تتخلل الغنم وتمشى بينها ، فشبه رسول الله (صلع) تخللها ومشيها بتخلل الشيطان ومشيه بالتخريب بين المؤمنين لما يريده من تقاطعهم وتدابرهم وأمروا بلزومها . ويتلو ذلك ما جاء عن على (ص) أنه قال . قال لى رسول الله (ص) يا على لا تقومن فى العيكل . قلت : وما العيكل يارسول الله ؟ قال : تصلى خلف الصفوف وحدك ، فهذا مما يكره فى ظاهر الصلاة ، أن يقف المصلى خلف الصفوف وحده ، وهو يجد فيها مكانا يقوم فيه ، فإن لم يجد ذلك قام إلى أن يأتى من يقوم إلى جانبه أو يصلى كذلك وحده إن لم يأت أحد ولم يجد فى الصفوف موضعا يقوم فيه ، وتأويل ذلك فى الباطن ؛ نهى رسول الله (ص) عليا عليه السلام عن أن يفعله فى الظاهر لأنه ليس هو حده فى الباطن ، وحده فى الباطن أعلى الحدود وأرفع الدرجات دون درجة النبوة ، فكره له أن يقوم فى الظاهر فى مكان لا يشبه مكانه فى الباطن ، وكذلك لا ينبغى له أن يخلف بنفسه وأن يتواضع عن الدرجة التى جعلها له رسول الله (ص) . ويتلو ذلك قول محمد بن على عليه السلام : « لكن الذين يلون الإمام أولى الأحلام والنهى فإن تعايا لقنوه » ، وقد جاء فى مثل ذلك ما تقدم القول به من أن ذلك كذلك يجب فى ظاهر الصلاة أن يكون الذين يلون الإمام إذا صلى بالناس ، علماءهم وأهل الفضل منهم ، فإن تعايا وتوقف فى القراءة

القنوه وإن سها في الصلاة سبحوا له ليتذكر ماسها فيه ، فيرجع إلى الواجب منه، وإن ذلك في الباطن كذلك لايلي صاحب دعوة الحق في الرتبة والدرجة إلا أفضل أهل تلك الدعوة فإن سها عن شيء عندهم من علم ذكروه إياه على ما تقدم القول به ، ويتلو ذلك قول أبي جعفر محمد بن علي عليه السلام : « إذا صلى النساء مع الرجال قمن في آخر الصفوف لايتقدمن رجلا ولا يحاذينه إلا أن يكون بينهن وبين الرجال سترة ، فهذا هو الواجب في ظاهر الصلاة . وتأويله ما قد تقدم القول به من أن الرجال أمثال المفيدين والنساء أمثال المستفيدين ، وأن درجة المفيدين فوق درجة المستفيدين ، ولا ينبغي للستفيد أن يتجاوز حداً إلى حد المفيد ولا أن يدانيه، بل ينبغي له كما ذكرنا أن يقع دونه ويتواضع له ، وأما قوله : « إلا أن تكون بينهن وبين الرجال سترة » تأويله أن يكون المفيد مستتراً لحال التقية ، فيعامل المستفيد منه في السر ويفيده ويتقدم إليه ألا يدل عليه شيء من إجلاله ولا التواضع له فيطرح ذلك المستفيد في ظاهر أمره تقية على مفيده وعلى نفسه . فافهموا بيان التأويل ياذوي النهى والعقول ، جعلكم الله ممن يفهم ويعلم ويعمل بما علم ، وصلى الله على محمد نبيه وعلى الأئمة من ذريته وسلم تسليما ، وحسبنا الله ونعم الوكيل . »

صورة من المجالس المؤيدية :

المجلس التاسع من المائة الثانية

بسم الله الرحمن الرحيم : الحمد لله الذي علا عن كل معلوم ، وسما عن كل موسوم ، وكبر عن كل موهوم ومفهوم ، وصلى الله على ـ بيب رحمته المعمور ، وبحر حكمته المسجور ، محمد المبشر به في التوراة والإنجيل والزبور ، وعلى أخيه وابن عمه فارس يوم الهياج ، ومستودع سر ليلة المعراج ، علي بن أبي طالب البرزخ بين البحرين العذب الفرات والملح الأجاج ، وعلى الأئمة من ذريته هداة من ذرأ الله من خلقه ، والمستحفظين لدينه وحقه ، والمتمين كلمة عدله وصدقه . معشر المؤمنين ، آ منكم الله من الفزع الأكبر ، وحشركم مع من تحبون في يو

المحشر ، القليل الطيب خير من الكثير الخبيث ، فكونوا طيابا ، وكونوا فى جانب الخير ولا تيمموا الشر جنابا ، والخير كله طاعة الله واتباع رسوله (صلع) فيما شرع ، والاقتداء به فى وصل ما وصل وقطع ماقطع، فصلوا ما أمر الله به أن يوصل بقوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم » واقطعوا ما أمر الله به أن يقطع بقوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوى وعدوكم أولياء » يرض عنكم ، وبدلوا حرصكم على الدنيا فتورا ، وفتوركم عن الآخرة حرصاً ، وعوضوا عن نقصكم فى طلب الباقى ازدياداً ، وعن ازديادكم فى طلب الفانى نقصاً ، من قبل أن يغشيكم غواشى الندم ، ويطوف عليكم طوائف العدم ، فلا دنيا أدركتم ، ولا بعقبى تمسكتم ، وأنصتوا لما يلقى إليكم من الحكمة فإنها تنقش صور نفوسكم المستجنةفى الاجسام ، كما تنقش قوى الشراب والطعام صور الأجنة فى الأرحام.واعلموا أنها نعمة الله سبحانه على خالصة عباده ، وأنتم بها مشمولون ، وعلى حالتى حفظكم لها وإضاعتكم لامحالة مسئولون.قال الله أصدق القائلين :ثم لتسألن يومئذ عن النعيم. زعم الزاعمون أنه الماء البارد فى اليوم الصائف ، وهى الماء البارد للبهائم كما للإنسان مباح ، وأحق منه بالسؤال عنه ماهو للإنسان دون البهائم متاح ، وهو علم الحقيقة الذى يؤثر فى النفوس اللطيفة لصلاح المعاد أكثر مما يؤثر الماء البارد لصلاح الأجسام . وفسر بعض مفسرى الشيعة أن النعيم المسئول عنه هو ولاية على بن أبى طالب (ص) وقد صدقوا إن اعتقدوا فيه أن الولاية مصحة التوحيد، ومعرفة الحدود الوقوف على معالم الإيمان ، وعلم التأويل الذى تفك به أقفال القرآن ، وكذبوا إن اعتمدوا فى معرفة الله سبحانه على عقولهم ، وادعوا وقوع الغناء فيها عن الرسول والوصى . على ماعليه رأى كثير من الشيعة بزعمهم من الاستظهار بالولاء والاقتداء فى معرفة التوحيد بذوي القياس والآراء والجحود بالتأويل الذى ينفذ من ظلمات الاختلاف ويفضى إلى نور الائتلاف ، وإنما الافتقار إلى الرسول والوصى عليهما السلام لبلوغ ماهم بزعمهم بالغوه من معرفة الله جل جلاله ، فإذا كانت معرفة الله سبحانه تصح من دونهما فأى حاجة تبق بعدها إليهما الناس ، وأية فضيلة تخلص لهما ، وسوى هذا فإن كانت المنزلة التى

هى الفئة المبرزة بدعاوى معرفة الله سبحانه بغير واسطة رسول نزولا على رأى بعض الفلاسفة وإشراف منهم بقوا مأمونين عند من أشرنا إليهم من الشيعة يقتدون بهم فى توحيد ربهم والقول فى العدل على قضايا مذاهبهم ، فلم لايكونون مأمونين على الإمامة التى هى دونهما فيرجعوا إلى ربهم فيها ، ولا يناقضوهم فى نقض مبانيها ، عهد من يكون مأموناً على انتظار ، ولا يكون مأمونا على دينار ، فقد اختل عليهم القول بولاية على (ص) بقطعهم ما أمر الله به أن يوصل من نظام الإمامة فى ولده ، فصاروا فى معالم توحيدهم وعدلهم على أضدادهم عيالا ، ولو فاءوا إلى جملة المعتصمين بحبل الله الممدود باتصالها لوردوا عيونا وظلالا ، ذلك بأنهم اتبعوا ما أسخط الله ، وكرهوا رضوانه ، فأحبط أعمالهم ، وقد كان قرئ عليكم من قول الله سبحانه : فأما الذين آمنوا فيعلمون أنه الحق من ربهم وأما الذين كفروا فيقولون ماذا أراد الله بهذا مثلا » . ماشفع بالإبانة عن معنى الحق ، ولم سمى حقاً ؟ وإن ذلك جهة كونه أصلا يحتمل الوضع عليه وانتهى الشرح إلى القول بأن الأشكال الجسمانية الكثيفة موضوعة على القوى النفسانية اللطيفة ، ومثال ذلك : أن السماوات والأرض وما بينهما محمولة على قوة إلهية لطيفة يعبر عنها بأمر الله كما قال الله سبحانه : « ومن آياته أن تقوم السماء والأرض بأمره » وكذلك أجسام البشر على ثقلها محمولة على الأرواح اللطيفة التى هى من أمر الله سبحانه . « ويسألونك عن الروح قل الروح من أمر ربى » . . الآية . . فقد ثبت العلم أن النفسانيات حاملة والجسمانيات محمولة عليها ، وأن النفوس المحقوقة بالثواب إذا انفكت عن عالم الجسم ثابت إلى عالم النفس الذى هو الحق والأصل الحامل . وثبت أيضاً من ائتلاف الجسم والنفس الإنسانية عن غير قصد منها ولا إرادة ، وتفرقتهما عن غير قصد ولا إرادة على كون تألف النفس الكلية بالجسم الكلية وعالم الجسم من السماء والأرض وما بينهما أيضاً عن غير قصد منهما ولا إرادة ، بل بأمر المبدع سبحانه ، وأنه إذا أراد أن يبطل دار الدنيا بأفلاكها وأنجمها وسفلها وعلوها أمكنته القدرة منه على حسب الإمكان من التفريق بين الأنفس والأجسام الذى يصير به عامر الأجسام خرابا . وأنتم تسمعون ما نقرؤه

الآن عليكم من قوله تعالى : « يضل به كثيراً وما يضل به إلا الفاسقين » وما نلوح به فى معناه وقال قوم : إن الضلال والهدى من الله سبحانه ، وهم جمهور العامة ، واستشهدوا عليه بهذه الآية وما هو فى معناها من مثل قوله : « ولو شئنا لآتينا كل نفس هداها » وقوله تعالى : « إنك لاتهدى من أحببت ولكن الله يهدى من يشاء » وقوله حكاية عن نوح عليه السلام : « ولا ينفعكم نصحى إن أردت أن أنصح لكم ، إن كان الله يريد أن يغويكم هو ربكم وإليه ترجعون » ونظائرها كثيرة فى القرآن ، وقال أهل الرأى : إنه إن كانت الصورة هذه فقد بطل ثواب المحسنين وعقاب المسيئين ، وإن لهذه الآيات تأويلا يرجع إليه ويحمل الأمر عليه ، وهو مثل قولهم فى معنى الآية : يضل به كثيراً ويهدى به كثيراً . أى يضل به عن الثواب الضالين ، ويهدى به إلى الثواب المهتدين بفعلهم وكسب أيديهم . واستشهدوا على ذلك بقوله سبحانه : « وقل الحق من ربكم فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر » وما يجرى مجراه وهو كثير فى كتاب الله تعالى . وقد سئل الصادق عليه السلام عن ذلك فقيل : يابن رسول الله الناس مجبورون على المعاصى ؟ فقال : الله أعدل أن يجبر خلقه على المعاصى ، ثم يعاقبهم عليها . قيل : ففوض إليهم ؟ قال : هو أعز من أن يكون لأحد فى ملكه سلطان . قيل : فكيف ذلك ؟ قال عليه السلام : أمر بين أمرين لاجبر ولا تفويض ، فقوله تعالى « يضل به كثيراً ويهدى به كثيراً » يوجب أن كثير الضالين قليل وقليل المهتدين كثير ، وذلك أن الإنسان كثير بنفسه البسيطة لا بجسمه الكثيف ، فالنفس الصالحة منسرحة فى فضاء عالم النفس منفسحة ، وصاحبها قليل من حيث الجسم المحدود المحصور ، كثير من حيث النفس غير المحصورة ، قال الله تعالى : « إن إبراهيم كان أمة » والنفس الطالحة ضيقة حرجة كأنفس البهائم لاخطر لها فى العالم العلوى ، فأربابها وإن كثروا عددا فقد قلوا محصولا كما قال الله سبحانه : « فأما الزبد فيذهب جفاء وأما ماينفع الناس فيمكث فى الأرض » وكما قال سبحانه : قل لا يستوى الخبيث والطيب ولو أعجبك كثرة الخبيث » وقال رسول الله (صلع) لعلى عليه السلام : لأن يهدى الله بك رجلا واحدا خير لك مما طلعت الشمس عليه . وقوله : « يضل

به كثيراً وما يضل به إلا الفاسقين ، معنى الفسوق الخروج من الطاعة وعقد البيعة ، وأما « الفاسقين » فمن الفسوق ففسق عن أمر ربه دور آدم عليه السلام الذى هو أول الأدوار وهو إبليس لعنة الله عليه فنقض بيعة الله ، وفيه قال الله سبحانه : وإذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا إلا إبليس كان من الجن ففسق عن أمر ربه ، ثم نزل عن مكانه فى آخر الأدوار الذى هو دور محمد (صلع) فنقض بيعة الغدير ، وسار الآخر على منهاج الأول ، فإبليس إمام الفاسقين أولا ، وهو إمام الفاسقين آخرا ، جعلكم الله براء من الفاسقين . وألحقكم بالصالحين ، لتكونوا لهم فى منازلهم مرافقين ، والحمد لله الذى له فى إظهار دينه أمر يبلغه ويقذف بالحق على الباطل فيدمغه ، وصلى الله على رسوله الأمين ، محمد المبعوث بالبرهان المبين ، وعلى وصيه السنى الأقدار ، على بن أبى طالب معدن الفخار ، وعلى الأئمة من ذريته هداة الحق ، وأولياء الحق .

هكذا كانت مجالس الحكمة التأويلية التى كان يلقيها كبار الدعاة على جمهور المستجيبين ، كل بحسب درجته وحده فى مراتب الدعوة ، فكل مجالس التأويل كما ذكرنا هى تطبيق النظرية التى أطلقت عليها نظرية المثل والممثول ، وكل العقيدة الفاطمية إنما تدور حول الإمام وولايته ومحاولة إثبات أن الله سبحانه أشار إلى الأئمة فى كتابه الكريم ورمز إليهم فيه ، وعلى المسلمين المؤمنين طاعة الأئمة وولايتهم وتصديق ماجاءوا به ، وأن الله سبحانه وتعالى خص الأئمة بعلم التأويل الباطن وأمرهم بستره لمستحقيه من المؤمنين .

الفصل الرابع

أشهر علماء الدعوة الفاطمية

١ — بنو النعمان(١)

لا أكاد أعرف فى تاريخ مصر الإسلامية حتى نهاية الدولة الفاطمية أسرة كان لها من الأثر فى الحياة العقلية والسياسية ما كان لهاتين الأسرتين : أسرة عبد الحكم(٢) قبل العصر الطولونى وأثناءه وأسرة النعمان فى العصر الفاطمى ، فبنو عبد الحكم كانوا أساتذة المدرسة المالكية فى مصر ، وكذلك كان بنو النعمان أساتذة مدرسة المذهب الفاطمى بمصر ، وكان بين بنى عبد الحكم من اتجه إلى التاريخ وتدوينه ، كذلك كان بين بنى النعمان من دون التاريخ ، وكان بنو عبد الحكم مقربين إلى الولاة فى مصر ، كذلك كان بنو النعمان فى مكانة لا تقربها مكانة أخرى لدى أئمة الفاطميين ، فالأسرتان — بنو عبد الحكم وبنو النعمان — من أشد الأسرات أثرا فى الحياة المصرية ، ولا سيما من الناحية العقلية .

أسس أسرة النعمان رجل عرف أنه من أشهر فقهاء المذهب الفاطمى ومن أكثرهم تأليفا للكتب ، وتعد مؤلفاته من الأسس التى تبعها من جاء بعده من علماء هذا المذهب ، بل لا تزال بعض كتبه إلى اليوم من أهم الكتب وأقومها لدى طائفة البهرة الإسماعيلية ، هذا الرجل هو القاضى أبو حنيفة النعمان بن أبى عبد الله محمد بن منصور بن حيون التميمى المغربى ، ويعرف فى تاريخ الدعوة الفاطمية باسم القاضى النعمان تمييزاً له عن سميه أبى حنيفة النعمان صاحب المذهب السنى المعروف . اختلف الناس فى تاريخ مولده فذهب بعضهم مثل الأستاذ جو ثيل إلى

---

(١) راجع ما كتبناه عن بنى النعمان فى مقدمة كتاب الهمة فى آداب اتباع الأئمة . (طبع دار الفكر العربى)

(٢) راجع ما كتبناه عن بنى عبد الحكم فى كتاب أدب مصر الإسلامية — عصر الولاة

أنه ولد سنة ٢٥٩[١] وتبعه الأستاذ ماسينيون فى ذلك الرأى . ولكن الأستاذ آصف فيظى خالفهما وذهب إلى أنه ولد فى العشر الأخير من القرن الثالث[٢] وليس لدينا مايرجح أحد الرأيين ، بل نصرح بأنه لم يصلنا شىء عن نشأته الأولى ولا عن آبائه وأسرته إلا مارواه ابن خلكان : أن والده أبا عبد الله محمد قد عمر طويلا ، وأنه كان يحكى أخباراً كثيرة نفيسة حفظها فى كبره ، وتوفى فى رجب سنة ٣٥١ وصلى عليه ولده أبوحنيفة النعمان ودفن بأحد أبواب القيروان[٣] فحياة الأسرة غامضة أشد الغموض ، ولم يحفظ التاريخ شيئاً عنها ، ولا أدرى من أين استق الأستاذ جوثيل مارواه من أن والد النعمان كان من رجال الأدب ، إلا إذا كان قد فهم من نص ابن خلكان ذلك .

وليس لدينا شىء عن حياة النعمان قبل قيام الدولة الفاطمية سنة ٢٩٦هـ وقبل اتصاله بعبيد الله المهدى الفاطمى مؤسس الدولة الفاطمية ، إلا أنه كان مالكى المذهب وتحول إلى المذهب الفاطمى [٤] ، ولكن مؤرخى الشيعة الاثنى عشرية قالوا إن النعمان كان مالكى المذهب ثم تحول إلى الشيعة الاثنى عشرية ثم انتقل إلى الإسماعيلية الفاطمية [٥] ويذهب أبو المحاسن إلى أنه كان حنفى المذهب قبل أن يعتنق المذهب الفاطمى [٦] . ولكن إذا أمعنا النظر فى هذه الخلافات وجدنا أن الأرجح هو مارواه ابن خلكان ، فالمذهب المالكى هو المذهب الذى كان يسود شمال إفريقية والأندلس ، على أن المذهب الحنفى كان قليل الانتشار بين المسلمين فى إفريقية وفى مصر أيضاً ، وأن خاصة تلاميذ مالك كانوا مصريين ، وعن مصر انتقل هذا المذهب المالكى إلى شمال إفريقية والأندلس وساد هذه البلاد حتى قل أن نجد فيها مذهباً آخر من مذاهب أهل السنة ، فمن المرجح أن النعمان كان على مذهب أهل بلاده ، أما مايدعيه الأستاذ آصف فيظى أن النعمان كان إسماعيلى المذهب منذ نعومة أظفاره وأنه اتخذ التقية والستر خوفاً على نفسه

(١) I'A O.S· 1907 pvol. XXVII p.227

(٢) I.R S. 1 1 P .34

(٣) وفيات الأعيان جـ ٢ ص ١٦٦

(٤) المصدر نفسه

(٥) المستدرك جـ ٣ ص ٣١٣

(٦) النجوم الزاهرة جـ ٤ ص ٢٢٢

وعلى مذهبه فهو كلام يحتاج إلى ما يؤيده ، وكذلك لم يتحدث أحد من المؤرخين الذين ذكروا النعمان عن إسماعيليته إلا بعد صلته بالمهدى سنة ٣١٣ هـ أى بعد أن أظهر المهدى نفسه فى المغرب وهزم الأغالبة واحتل ديارهم . دخل النعمان فى خدمة المهدى واتصل به ، ولا ندرى نوع الخدمة التى كان يؤديها ولا الصلة التى اتصلها به ، ولكن بعد وفاة المهدى اتصل النعمان بالقائم بأمر الله طوال مدة حكمه . وفى أواخر أيام القائم ولى النعمان قضاء مدينة طرابلس الغرب أما قبل ولايته قضاء طرابلس فلا نكاد نعرف عنه شيئا . ولما بنى المنصور مدينة المنصورية كان النعمان أول من ولى قضاءها بل ولاه المنصور القضاء على سائر مدن إفريقية .

وأصبح النعمان شديد الصلة بالإمام الفاطمى مقربا منه ، وظل قاضى قضاة هذه المدن ومن تحته قضاتها ، إلى أن ولى المعز لدين الله الإمامة فاشتدت صلة النعمان به حتى إنه كان يجالسه ويسايره وقل أن يفارقه بعد أن كان مستوحشا منه عقب ولايته . ولكن المعز طلب إليه أن يكون فى عهده كما كان فى عهد أبيه المنصور بالله ، ثم قويت الصلة بين المعز والنعمان حتى أصبح النعمان جليسه ومسايره ، ووضع النعمان كتابه المجالس والمسايرات جمع فيه كل مارآه وما سمعه من إمامه المعز . ولما رحل المعز من إفريقية إلى مصر سنة ٣٦٢ هـ اصطحب معه بنى النعمان ، وكان النعمان إذ ذاك قاضى الجيش ، وكان من الطبيعى أن يقلد النعمان قضاء مصر ، ولكن المعز بعد أن استقر بمصر ترك القضاء لأبى طاهر الذهلى محمد بن أحمد الذى كان على قضاء مصر منذ سنة ٣٤٨ هـ وطلب إلى أبى طاهر أن يحكم بفقه الفاطميين ، فكان لابد للقاضى من أن يسترشد فى أحكامه بالقاضى النعمان ، ومازال كذلك حتى توفى النعمان سنة ٣٦٣ هـ .

ويقول ابن حجر : إن النعمان كان يسكن مصر أى الفسطاط ويغدو منها إلى القاهرة فى كل يوم[١] ويروى ابن خلكان عن المسبحى أن النعمان كان من أهل العلم والفقه والدين والنبل مالا مزيد عليه[٢] ، ونقل ابن خلكان عن ابن زولاق

(١) رفع الإصر ص ١٣٦ ب نسخة خطية بدار الكتب المصرية .

(٢) ابن خلكان ج ٢ ص ١٦٦ .

أن النعمان بن محمد القاضى كان فى غاية الفضل من أهل القرآن والعلم بمعانيه. وعالما بوجوه الفقه وعلم اختلاف الفقهاء. واللغة والشعر الفحل والمعرفة بأيام الناس مع عقل وإنصاف (١) . وكل من تحدث عن النعمان من المؤرخين يذكر فضله وعلمه وسعة ثقافته ، فلا غرابة إذن أن نرى هذه الكتب الكثيرة التى ألفها النعمان والتى أصبحت عمدة كل باحث فى المذهب الفاطمى بل أصبحت الأصل الذى يستق منه علماء المذهب ، فلا أكاد أعرف عالما من علماء الدعوة الفاطمية لم ينهج نهج النعمان فى فقهه أو اختلف معه فى رأى فى المسائل الفقهية ، وقد يكون ذلك لأن النعمان قال فى كتابه المجالس والمسايرات : إن الإمام المعز لدين الله طلب إليه أن يلقى على الناس شيئا من علم أهل البيت ، فألف النعمان كتبه ، وكان يعرضها على المعز فصلا فصلا وبابا بابا حتى أتمها ، فهو يقول مثلا .

أمرنى المعز لدين الله (صلع) بجمع شىء لخصه لى وجمعه وفتح لى معانيه وبسط لى جملته فابتدأت منه شيئا ثم رفعته إليه ، واعتذرت من الإبطاء فيه لما أردته من إحكامه ورجوت من وقوع ما جمعته منه بموافقته (ص) فطالعته فى مقداره ، فوقع إلى : يانعمان لا تبال كيف كان القدر مع إشباع فى إيجاز ، فكلما أوجزت فى القول واستقصيت المعنى فهو أوفق وأحسن ، والذى خشيت من أن يستبطأ فى تأليفه فوالله لولا توفيق الله عز وجل إياك وعونه لك لما تعتقده من النية ومحض الولاية لما كنت تستطيع أن تأتى على باب منه فى أيام كثير ، ولكن النية يصحبها التوفيق (٢) .

وفى كتابه هذا كثير من النصوص التى تدل على أنه كان يعرض كتبه على المعز قبل إذاعتها ونشرها بين الناس ، كما أنه كان يقرأ مجالس الحكمة التأويلية ومن هنا لقبه ابن زولاق بالداعى (٣) وليس لدينا من النصوص ما يثبت أن النعمان كان من الدعاة ، وإن كان مؤرخو المذهب المحدثون مثل الداعى إدريس يحدثنا فى كتابه عيون الأخبار أن النعمان كان فى مكانة رفيعة جدا قريبة من الأئمة ،

---

(١) ابن خلكان .

(٢) المجالس والمسايرات ورقة ٥٧ ب .

(٣) ابن خلكان ج ٢ ص ١٦٦ .

وأنه كان دعامة من دعائم الدعوة ، ولكنه لم يصرح بأن النعمان ولى مرتبة داعى الدعاة ، ويخيل إلى أن النعمان كان داهية فى سياسة التقرب إلى الأئمة ، وأنه استطاع بعلمه وثقافته أن يجذب إليه قلوبهم ، فقربوه إليهم وعرف أسرارهم ونياتهم فوضع هذه الكتب الكثيرة وادعى أن الأئمة هم الذين لقنوه إياها ، بل لعلى لا أغالى إذا قلت : إن النعمان هو أول من دون فقه المذهب الفاطمى ، فلا أكاد أعرف فقيها من فقهاء المذهب قبله كتب فى هذا الفن ، وبين يدى الآن كتاب المرشد إلى أدب الإسماعيلية وهو ثبت لأسماء المؤلفين والكتب الإسماعيلية ، وأمامى فهرست ابن النديم ، ومجموعة خطية قديمة لمؤلف مجهول جمع فيه أسماء الكتب التى ألفت منذ أوائل الدعوة الإسماعيلية ، فلم أعثر فى هذه الكتب كلها على كتاب واحـــد فى الفقه الإسماعيلى قبل القاضى النعمان ابن محمد . فلا غرو أن يعرف المعز فضل هذا العالم وأن يرفعه إلى أعلى الدرجات، ولا سيما أن النعمان ذكر فى كتبه أنه اقتبس هذه العلوم من الإمام !! حتى قال المعز عن النعمان : من يؤدى جزءا من مائة مما أداه النعمان أضمن له الجنة بجوار ربه (١) ويحدثنا المؤيد فى الدين فى سيرته أن الوزير اليازورى قال له : إن النعمان بنى هذا الأمر وإن أحق الناس بمكانه أبناؤه (٢) فالنعمان إذن قد أدى للدعوة الفاطمية هذا الفضل الذى عرفوه له ، إذ لا يزال علماء الدعوة يعيشون على الفقه الذى وضعه لهم النعمان ، وربما على التأويل الذى ذكره فى كتبه .

لننظر الآن إلى هذه الكتب التى وضعها النعمان لأهل الدعوة ، فيقول ابن خلكان : إن النعمان ألف لأهل البيت من الكتب آلاف أوراق بأحسن تأليف وأملح سجع ، وعمل فى المناقب والمثالب كتابا حسنا ، وله ردود على المخالفين ، له رد على أبى حنيفة وعلى مالك والشافعى وعلى ابن سريج ، وكتاب اختلاف الفقهاء ينتصر فيه لأهل البيت ، وله القصيدة الفقهية التى لقبها بالمنتخبة (٣)

---

(١) كتاب عيون الأخبار ج ٦ ص ٤١ .

(٢) السيرة المؤيدية .

(٣) ابن خلكان ج ٢ ص ١٦٦ .

وسرد الأستاذ إيفانوف مؤلفات القاضي النعمان فإذا بها نحو أربعة وأربعين كتابا بعضها لا يزال يحتفظ به أتباع المذهب وهم طائفة البهرة ، ومنها كتب عثر على بعض أجزائها ومنها ما فقد ولم يعرف إلا أسماؤه ، ولا تعرف مكتبات أوربة إلا ستة كتب من كتب النعمان هي :

(١) جزء من كتاب شرح الأخبار بمكتبة برلين ، وأحضرت دار الكتب المصرية صورة فتوغرافية منه .

(٢) كتاب دعائم الإسلام بمكتبة مدرسة اللغات الشرقية بلندن ، وفي دار الكتب المصرية صورة فتوغرافية منه

(٣) تأويل دعائم الإسلام بمكتبة مدرسة اللغات الشرقية بلندن ، وفي مكتبة جامعة القاهرة صورة فتوغرافية منه .

(٤) أساس التأويل بمكتبة مدرسة اللغات الشرقية بلندن .

(٥) جزء من كتاب المجالس والمسايرات بمكتبة مدرسة اللغات الشرقية بلندن ، وفي مكتبة جامعة القاهرة .

(٦) كتاب الهمة في اتباع الأئمة بمكتبة مكتب الهند بلندن . وعندي نسخة خطية منه .

ويحتفظ أصحاب الدعوة الآن في مكتباتهم الخاصة بالكتب الآتية :

(١) افتتاح الدعوة ، وعندي نسخة خطية منه كما تحتفظ مكتبة جامعة القاهرة بصورة منه (٢) كتاب الإيضاح (٣) كتاب الينبوع (٤) مختصر الآثار (٥) كتاب الطهارة (٦) القصيدة المختارة (٧) القصيدة المنتخبة (٨) منهج الفرائض (٩) الرسالة ذات البيان في الرد على ابن قتيبة (١٠) اختلاف أصول المذاهب (١١) كتاب التوحيد والإمامة (١٢) مناقب بني هاشم (١٣) تأويل الرؤيا (١٤) مفاتيح النعمة .

أما كتبه التي لم يعثر عليها وعرفت أسماؤها فهي :

(١) مختصر الإيضاح (٢) كتاب الأخبار (٣) كتاب الاقتصار (١٤) كتاب الاتفاق والافتراق (٥) كتاب المقتصر (٦) كتاب يوم وليلة (٧) كتاب

كيفية الصلاة (٨) الرسالة المصرية فى الرد على الشافعى (٩) كتاب فى الرد على أحمد بن سريج البغدادى (١٠) دامغ الموجز فى الرد على العتكى (١١) نهج السبيل إلى معرفة علم التأويل (١٢) حدود المعرفة فى تفسير القرآن والتنبيه على التأويل (١٣) كتاب إثبات الحقائق فى معرفة توحيد الخالق (١٤) كتاب فى الإمامة فى أربعة أجزاء (١٥) كتاب التعاقب والانتقاد (١٦) كتاب الدعاة (١٧) كتاب الحلى والثياب (١٨) كتاب الشروط (١٩) أرجوزة ذات المنن وهى فى سيرة الإمام المعز (٢٠) أرجوزة ذات المحن وهى فى تاريخ ثورة أبى يزيد مخلد بن كيداد (٢١) كتاب معالم المهدى (٢٢) كتاب منامات الأئمة (٢٣) كتاب التقريع والتعنيف.

هذه هى الكتب التى تركها النعمان بن محمد، ولعل أهم كتاب خالد له هو كتاب «دعائم الإسلام، فى ذكر الحلال والحرام، والقضايا والأحكام»، وهو الكتاب الذى أمر الظاهر بأن يحفظه الناس، وجعل لمن يحفظه مالا جزيلا، ويشتمل هذا الكتاب على جميع فقه الفاطميين، فدعائم الإسلام عندهم الولاية والطهارة والصلاة والزكاة والصوم والحج والجهاد، وكل فريضة من هذه الفرائض لها أصولها وفروعها وآدابها فهو يتحدث عن ذلك كله بشىء من الإطناب، ويروى عن كل فريضة ماورد عنها فى القرآن الكريم وفى الأحاديث النبوية وما جاء عن الأئمة، ومن يقرأ هذا الكتاب ويقارن بين الفقه فيه وبين فقه مالك لا يكاد يجد اختلافا إلا فى بعض أمور لاتمس الدين فى شىء، اللهم ما ورد فى القسم الخاص بالولاية.

والفصل الخاص الذى فى أول الكتاب تحدث فيه عن الإيمان وجعل الولاية شرطا أساسيا للمؤمن، أما ما سوى ذلك من أحكام فرائض الدين وسنته والمعاملات وغيرها فلا تختلف عن الأحكام الشرعية عند المالكية. وتظهر قيمة هذا الكتاب عند علماء المذهب - منذ عرف هذا الكتاب - إذا عرفنا أن عالمين من أكبر علمائهم ذكراه فى كتبهما واعتمدا عليه ونوها به، أما العالم الأول فهو أحمد حميد الدين بن عبدالله بن محمد الكرمانى المتوفى ٤١٢ ﻫ فقد ذكر فى مقدمة كتابه «راحة العقل» الكتب التى يجب أن تقرأ قبل قراءة راحة العقل، ومن هذه الكتب كتاب «دعائم الإسلام»، وأما العالم الثانى فهو

المؤيد فى الدين هبة الله بن موسى الشيرازى المتوفى ٤٧٠ هـ فقد ذكر فى السيرة المؤيدية ، أنه كان يعقد مجلسا خاصا كل يوم خميس يقرأ فيه على السلطان أبى كاليجار البويهى فصول كتاب دعائم الإسلام ، ويعتبر هذا الكتاب الآن من أهم كتب الإسماعيلية على الرغم من أنه فى علم الظاهر ، ويعد من كتبهم السرية التى لايقربها إلا علماء المذهب فقط .

وقد أتبعه القاضى النعمان بكتاب تأويل دعائم الإسلام واسمه الكامل : كتاب تربية المؤمنين بالتوقيف على حدود باطن علم الدين فى تأويل دعائم الإسلام ، وهو فى ذكر التأويل الباطنى للأحكام والفرائض التى وردت فى كتاب دعائم الإسلام ، وهو من أهم كتب التأويل عند الإسماعيلية ، وعليه اعتمد الدعاة بعد النعمان[1] ، وقد توفى النعمان قبل أن يتم هذا الكتاب .

ومهما يكن من شىء فالقاضى النعمان يعد من أكبر علماء الدعوة وفقيهها الأعظم ، وتوفى هذا الرجل بمصر سنة ٣٦٣ هـ

كان هذا الفقيه رأس هذه الأسرة ومؤسسها ، وجاء بعده أبناؤه وحفدته وعرفوا جميعا بالعلم والفقه ، وتولوا الدعوة والقضاء بعده .

٢ — ولد ابنه الأكبر أبو الحسين على بن النعمان بالقيروان فى رجب سنة ٣٢٨ هـ[2] وقدم مصر مع باقى أفراد الأسرة فى صحبة المعز لدين الله ولما مات النعمان اشترك على بن النعمان فى قضاء مصر مع أبى طاهر الذهلى فظلا يقضيان حتى توفى المعز وولى العزيز وعرض لأبى طاهر القاضى مرض الفالج ، ففوض العزيز الحكم إلى على بن النعمان وذلك فى صفر سنة ٣٦٦ ، وظل منفردا بالقضاء وافر الحرمة عند الإمام العزيز حتى أصابته الحمى وهو بالجامع يقضى بين الناس ، فقام من وقته ومضى إلى داره وأقام عليلا أربعة عشر يوما ، وتوفى يوم الاثنين لست خلون من رجب سنة ٣٧٤ هـ وصلى عليه العزيز ، وهو أول من لقب بقاضى القضاة فى مصر ، وكان عالما فقيها مثل أبيه ، وكان شاعرا أورد له الثعالبى شيئا من شعره ، مثل قوله :

ولى صديق ما مَسّنى عدم مذ وقعت عينه على عدمى

---

(١) راجع ما ذكرناه عن ذلك فى مقدمة كتاب المجالس المستنصرية :

(٢) رفع الإصر ورقة ٨٥

أغنى وأقنى فما يكلفنى   تقبيل كف له ولا قدم
قام بأمرى لما قعدت به   ونمت عن حاجتى ولم ينم [١]

ومن شعره ، وقيل بل من شعر أخيه محمد بن النعمان [٢]

رب خود عرفت فى عرفات   سلبتنى بحسنها حسناتى
حرمت حين أحرمت نوم عينى   واستباحت دمى بذى اللحظات
وأفاضت مع الحجيج ففاضت   من جفونى سوابق العبرات
لم أنل من منى منى النفس حتى   خفت بالخيف أن تكون وفاتى [٣]

ومن شعره أيضا :

صديق لى له أدب   صداقة مثله نسب
رعى لى فوق ما يرعى   وأوجب فوق ما يجب
فلو نقدت خلائقه   لبهرج عندها الذهب [٤]

فمن هذه الأبيات القليلة نستطيع أن ندرك أنه كان شاعرا رقيق الشعر عذب الديباجة متلاعبا باللفظ ، ومن سوء الحظ أن شعره لم يصل إلينا كاملا حتى نستطيع أن نكون رأيا دقيقاً فى شاعريته .

ولا أدرى أيضا من أين استقى الأستاذ آصف فيظى أن أبا الحسن على بن النعمان كان فى مرتبة داعى الدعاة ، فليس لدى من النصوص ما يؤيد ذلك ، بل الذى ذكره المؤرخون أن أول من أضيفت إليه الدعوة من قضاة الفاطميين هو ولده الحسين بن على بن النعمان على نحو ما سنذكره بعد .

٣ — ولما توفى على بن النعمان أرسل الإمام العزيز الله إلى أبى عبد الله محمد ابن النعمان يقول : إن القضاء لك من بعد أخيك ولا نخرجه عن هذا البيت [٥] وهكذا ولى مرتبة قاضى القضاة بعد أخيه ، وكان فى حياة أخيه ينوب عنه فى القضاء ، فإنه لما سافر العزيز بالله إلى حرب القرامطة سنة ٣٦٨ وسار على فى صحبته

---

(١) يتيمة الدهر الثعالبى ج ١ ص ٣٠٥
(٢) يتيمة الدهر الثعالبى ج ١ ص ٣٠٦
(٣) دمية القصر الباخرزى ص ٨٨
(٤) يتيمة الدهر ص ٣٠٥ ، وابن خلكان ٢ ص ١٦٧ .
(٥) ابن خلكان ج ٢ ص ١٦٧ .

استخلف أخاه محمداً فى القضاء . ولد محمد بالمغرب سنة ٣٤٥ هـ [١] وقدم القاهرة مع أفراد الأسرة ، وما زال بها حتى ولى القضاء وكان جيد المعرفة بالأحكام ، متفننا فى علوم كثيرة ، حسن الأدب والدراية بالأخبار والشعر وأيام الناس [٢] . وقد مدحه الشاعر عبد الله بن الحسن الجعفرى السمرقندى بقوله :

تعادلت القضاة على أما   أبو عبد الإله فلا عديل
وحيد فى فضائله غريب   خطير فى مفاخره جليل
أنى بهجة ومضى اعتزاما   كما يتألق السيف الصقيل
ويقضى والسداد له حليف   ويعطى والغمام له زميل
لو اختبرت قضاياه لقالوا   يؤيده عليها جبرئيل
إذا رقى المنابر فهو قس   وإن حضر المشاهد فالخليل

فلما قرأ محمد بن النعمان هذه القصيدة كتب إلى الشاعر :

قرأنا من قريضك ما يروق   بدائع حاكها طبع رقيق
كأن سطورها روض أنيق   تضوع بينها مسك فتيق
إذا ما أنشدت أرجت وطابت   منازلها بها حتى الطريق
وإنا تائقون إليك فاعلم   وأنت إلى زيارتنا تتوق
فواصلنا بها فى كل يوم   فأنت بكل مكرمة حقيق [٣]

ومما يروى له أيضاً قوله :

أيا مشبه البدر بدر السماء   لسبع وخمس مضت واثنتين
ويا كامل الحسن فى نعته   شغلت فؤادى وأسهرت عينى
فهل لى من مطمع أرتجيه   وإلا انصرفت بخفى حنين
ويشمت بى شامت فى هواك   ويفصح لى ظلت صفر اليدين
فإما مننت وإما قتلت   فأنت القدير على الحالتين [٤]

وفى سنة ٣٧٥ عقد لابنه عبد العزيز بن محمد بن النعمان على ابنة القائد جوهر

---

(١) رفع الإصر ص ١٢٩   (٢) ابن خلكان ج ٢ ص ١٦٨ .
(٣) ابن خلكان ج ٢ ص ٨ .   (٤) المصدر نفسه

الصقلى فى مجلس العزيز ، ثم قرر ابنه هذا فى نيابته عنه فى الأحكام بالقاهرة ومصر

وعلت منزلة محمد بن النعمان عند الإمام العزيز بالله حتى إنه كان يصعد معه على المنبر (١) وكان مهيبا محترما ، حتى إن أحداً لم يكن يخاطبه إلا بسيدنا (٢) ويروى ابن خلكان عن ابن زولاق المؤرخ المصرى : « ولم نشاهد بمصر لقاض من القضاة من الرياسة ماشاهدناه لمحمد بن النعمان ولا بلغنا ذلك عن قاض بالعراق ووافق ذلك استحقاقا لما فيه من العلم والصيانة والتحفظ وإقامة الحق والهيبة (٣) فكانت هذه المكانة التى حظى بها هذا القاضى سببا فى أن ينقم عليه الوزير يعقوب بن كلس . ويخيل إلى أن الوزير كان يخشى اتساع نفوذ بنى النعمان فحاول مااستطاع أن يكسر شوكتهم وينقص من قدرهم ، فكان يعمد إلى أن ينقض أحكام القاضى ، ويروى ابن حجر العسقلانى عن المسبحى أن الوزير ابن كلس كان كثير المعارضة لبنى النعمان فى أحكامهم » (٤) وروى قصة تدل على مدى خوف الوزير من اتساع سلطانهم ونفوذهم وما كان يضمره لهم ، وبعد أن توفى العزيز بالله سنة ٣٨٥ وولى الحاكم بأمر الله ، أقر القاضى محمد بن النعمان على ما بيده من القضاء ، وزادت منزلته عنده ، ولكن محمدا تزاحمت عليه العلل ، فتوفى ليلة الثلاثاء رابع صفر سنة ٣٩٩ وصلى عليه الحاكم ووقف على دفنه ، وحزن الحاكم لوفاته فلم يول أحداً مرتبة القضاء إلا بعد شهر ، فقلد القضاء أبا عبد الله الحسين بن على بن النعمان .

٤ — ولد أبو عبد الله الحسين بن على بن النعمان بالمهدية سنة ٣٥٣ هـ وقدم مع أسرته إلى القاهرة المعزية ، ومهر فى علوم الفقه حتى صار أحد أقطاب فقهاء المذهب الفاطمى ، وكان ينوب أحياناً عن عمه محمد بن النعمان فى القضاء حتى وليه بعد وفاة عمه . وفى صفر سنة ٣٩١ بينما كان القاضى جالسا فى الجامع بمصر يقرأ عليه الفقه أقيمت صلاة العصر فقام يؤدى الفريضة ، وبينما هو فى الركوع إذ هجم عليه رجل مغربى وضربه بمنجل فى رأسه ووجهه ، فحمل القاضى جريحا إلى داره ، وظل حتى اندمل جرحه ، فصار من ذلك اليوم يحرسه عشرون رجلا

---

(١) ابن خلكان ج ٢ (٢) الكندى ص ٥٩٤

(٣) ابن خلكان ج ٢ ص ١٩٨ (٤) رفع الإصر ص ١٢٩

بالسلاح ، وكان إذا صلى وقف خلفه الحرس بالسيوف حتى يفرغ من الصلاة ثم يصلى حرسه ، ولا نكاد نسمع أن قاضيا من قضاة المسلمين فى التاريخ الإسلامى كله كان يصلى والشرطة تحرسه غير الحسين بن على بن النعمان . وزاد الحاكم فى إكرامه حتى أمر أن يضاف له أرزاق عمه وصلاته وإقطاعاته ، وفوض إليه الخطابة والإمامة بالمساجد الجامعة ، وولاة الدعوة وقراءة مجالس الحكمة التأويلية بالقصر وكتابتها وهو أول قاض أضيفت إليه الدعوة من قضاة الفاطميين [1] ويظهر أنه فى ذلك الوقت دب دبيب الشقاق بين أبناء هذه الأسرة فهذا القاضى طالب ابن عمه عبد العزيز بن محمد بن النعمان ببعض ودائع كانت فى الديوان أيام ولاية محمد بن النعمان على القضاء ، وتشدد القاضى فى مطالبة ابن عمه بهذه الودائع حتى ألزمه أن يبيع كل ما خلفه أبوه سدا لهذه المطالبة ، ولست فى مركز يسمح لى أن أقول : أكان تشدد القاضى عن روع ودين أم عن حسد وغيرة وشقاق بين بنى الأعمام . ومهما يكن من شىء فقد صرف هذا القاضى عن رتبة القضاة والدعوة فى رمضان سنة ٣٩٤ ، وأمر الحاكم بحبسه ثم ضربت عنقه فى مطلع سنة ٣٩٥ هـ وهكذا لقى حتفه بيد الحاكم ، بعد أن كان مكرما لديه مقربا إليه .

٥ — وولى القضاء بعده ابن عمه عبد العزيز بن محمد بن النعمان المولود فى أوائل ربيع الأول سنة ٣٥٥ هـ وهو الذى كان ينوب عن أبيه فى القضاء ، وكان عالما من علماء الدعوة الفاطمية ينسب إليه كتاب البلاغ الأكبر والناموس الأعظم فى أصول الدين ، وهو الكتاب الذى رد عليه القاضى أبو بكر الباقلانى [2] وقيل : إن هذا الكتاب من تصنيف عمه على بن النعمان ، ومهما يكن من شىء فالقاضى عبدالعزيز بن محمد هو أول من ولى النظر على دار العلم [3] ، وكان يجلس فى الجامع ويقرأ على الناس كتاب جده النعمان « اختلاف أصول المذاهب » ، وعلى الرغم من أنه خص بمجالسة الحاكم ومسايرته فإنه لم ينج من نزوات الحاكم وتقلباته ، فعزله عن القضاء سنة ٣٩٨ هـ ثم اعتقله فى السنة التالية ثم عفا

(١) الكندى ص ٥٩٦ وما بعدها

(٢) الكندى ص ٦٠٣ . (٣) المصدر نفسه .

عنه وأعاد إليه النظر فى المظالم وخلع عليه ، وفى سنة ٤٠١ اضطر هذا القاضى إلى أن يهرب من وجه الحاكم هو والقائد الحسين بن جوهر الصقلى ، فصادر الحاكم بيوتهما وحمل كل ما كان فيها ، ثم كتب الحاكم لهما بالأمان وخلع عليهما ، ولكنه أمر بعد ذلك بقتلهما فى ثانى عشر جمادى الآخرة سنة ٤٠١ هـ .

وبعد هذه المأساة ضعف أمر بنى النعمان وساءت حالهم ، ولم تبق لهم تلك السطوة ولا ذلك النفوذ ، حتى إن القاسم بن عبد العزيز بن محمد بن النعمان ولى القضاء سنة ٤١٨هـ ولكنه لم يمكث فى هذه المرتبة سوى عام وشهرين ، وأعيد مرة أخرى إلى القضاء سنة ٤٢٧هـ وأضيفت إليه الدعوة ويقول عنه المؤيد فى الدين : « وتوجهت إلى الموسوم بالقضاء والدعوة ، وهو يومئذ القاسم بن عبد العزيز بن محمد بن النعمان رحمه الله وإيانا ، فرأيته رجلا يصول بلسان نسبه فى الصناعة التى وسم بها دون لسان سببه ، فارغا مثل فؤاد أم موسى عليه السلام ، وفيه جنون يلوح من حركاته وسكناته »[1] وعزل القاسم عن هذه المراتب سنة ٤٤١ هـ ويحدثنا المؤيد أن نساء بنى النعمان تشفعن للقاسم عند أم المستنصر وألحفن عليها بالسؤال لإعادته ، فعينه الوزير اليازورى ٤٤٢هـ نائباً له فى الدعوة ، فقبل القاسم أن يكون تابعاً لداعى الدعاة بعد أن كان أصلا فى هذه الخدمة ، واستمر القاسم بن عبد العزيز نائباً لليازورى فى مرتبة الدعوة حتى أقعده المرض ، فأناب ابنه محمد بن القاسم فى الدعوة بدله ، واستمر محمد نائبا عن والده فى نيابة الدعوة حتى سنة ٤٥٠ هـ . ثم لم نعد نسمع شيئاً عن هذه الأسرة التى ظلت زهاء قرن فى مكانة رفيعة عالية وفى اتصال بالأئمة الفاطميين ، كما كان لهذه الأسرة أثرها فى بعث العقائد الفاطمية فى نفوس الناس بما ألفوه من كتب وما ألقوه من مجالس الدعوة وبما كانوا يحكمون به فى القضايا على حسب فقه المذهب الفاطمى الذى وضعه لهم النعمان بن محمد مؤسس هذه الأسرة .

٢ — يعقوب بن كلس

ومن أشهر علماء الدعوة الفاطمية الذين كان لهم أثر قوى فى الحياة العقلية

(١) السيرة المؤيدية .

بمصر أبو الفرج يعقوب بن يوسف بن كلس ، ولد ببغداد فى أسرة يهودية ، ونشأ بها حيث درس شيئا من الكتابة والحساب واتخذ التجارة متكسبا له ، شأن غيره من أبناء جلدته الذين لا يتورعون عن كسب المال بشتى الطرق والوسائل، ثم رحل مع أبيه إلى الشام فى بعض مسائل تجارية فنزل مدينة الرملة وأقام بها فصار وكيلا للتجار بها ، ثم فر منها إلى مصر. قيل : إن سبب ذلك أنه اجتمع قبله مال عجز عن أدائه فهرب (١) وقيل بل أرسله أبوه إلى مصر للتجارة بها (٢) ومهما يكن من شيء فقد وفد يعقوب على مصر إبان ولاية كافور الإخشيدى ، فاستطاع بذكائه وكياسته أن يتصل بكافور ، وأظهر من علو النفس والجد ما جعل كافورا يقربه إليه ويثق به حتى اشتدت صلة يعقوب بكافور ، فعرض عليه كافور الإسلام ، فترك يعقوب اليهودية ودخل دين الإسلام ، وذلك يوم الاثنين لثمانى عشرة ليلة خلت من شعبان سنة ٣٥٦ ولزم التعبد ودراسة القرآن ، ورتب لنفسه رجلا من أهل العلم يدرس له أصول الدين الإسلامى ، وكأنه فى ذلك الوقت كان يتطلع إلى ما وصل إليه بعد ذلك ، فعمل على إتمام النقص الذى كان يشعر به ، وهو يهوديته السابقة ، فأراد ألا يرمى بضعف إسلامه إذا بلغ ما تاقت إليه نفسه ، فاجتهد فى الدرس و التحصيل حتى بلغ فيهما درجة عالية ، وكأنى بالوزير أبى الفضل جعفر بن الفرات المعروف بابن حنزابة وزير كافور عرف ما كان يرمى إليه يعقوب ، فخشى من صلة كافور بهذا اليهودى التاجر ، فإنه بعد أن أسلم يعقوب بن كلس اشتد مقت ابن حنزابة له ، فنصب له الحبائل لإخراجه من البلاد ، فلما توفى كافور سنة ٣٥٧ قبض ابن الفرات على جميع الكتاب وأصحاب الدواوين وطلب يعقوب بن كلس فوجده قد هرب إلى المغرب، واتصل يعقوب بالمعز لدين الله ، فقربه المعز إليه وصحبه معه إلى مصر بعد أن فتحها الفاطميون . وقيل : إن ابن كلس هو الذى أطلع المعز على أسرار مصر وسهل له أمر فتحها بعد أن استعصت على جيوش الفاطميين من قبل . وبعد أن استتب الأمر فى مصر للمعز ونقل عاصمة ملكه إلى مدينة القاهرة ، ولى يعقوب بن كلس الخراج وجميع وجوه الأموال والحسبة وذلك فى سنة ٣٦٣ هـ

(١) المقريزى ج ٣ ص ٧ .

(٢) ابن خلكان ج ٢ ص ٣٣٣

ومن مثل ابن كلس يصلح الأمر المالى !! فاستمر فى عمله حتى سنة ٣٦٥ فقد زادته صلته بالمعز واكتسب حبه وثقته ، فولاه المعز النظر فى جميع أموره فى قصره . وبعد قليل توفى المعز لدين الله ففوض العزيز بالله ليعقوب النظر فى سائر أموره وجعله وزيراً له ، وذلك فى المحرم ٣٦٧ ، وفى رمضان ٣٦٨ خلع العزيز عليه ، ولقبه بالوزير الأجل ، فكان يعقوب بن كلس أول وزير فى مصر الفاطمية . ويروى ابن زولاق مؤرخ مصر ومعاصر ابن كلس « أنه لما خلع على الوزير يعقوب بن كلس وكان مكينا من العزيز وكنت حاضرا مجلسه ، فقلت أيها الوزير : روى الأعمش عن زيد بن وهب عن عبد الله بن مسعود أنه قال حدثنى الصادق رسول الله ﷺ أن الشقى من شقى فى بطن أمه ، والسعيد من سعد فى بطن أمه ، وهذا علو سماوى ، فقال الوزير : ليس الأمر كذلك وإنما أفعالى وتوفيراتى وكفايتى ونيابتى ونيتى وحرصى الذى كان يهجى ويعاب ، قد مات قوم ممن كان وبقى قوم . وكان هذا القول بحضرة القوم الذين حضروا قراءة السجل الذى خرج من العزيز فى ذكر تشريفه ، قال ابن زولاق : فأمسكت ، وقلت : وفق الله الوزير ، إنما رويت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثا صحيحا . وقمت وخرجت وهو ينظر إلى ، وحدثنى أبو عبد الله الحسين بن إبراهيم الحسينى قال : عاتبت الوزير على ما تكلم به وقلت : إنما روى حديثا صحيحا بجميع طرقه ، وما أراد إلا الخير ، فقال الوزير : خق عنك ، إنما هذا مثل قول المتنبى فى كافور :

وقد سر فى علاك وإنما   كلام العدا ضرب من الهذيان

وأجمع الناس على أن ذلك هجو فى كافور لأنه أعلمه أنه تقدم بغير سبب ، وابن زولاق هجانى على لسان صاحب الشريعة صلى الله عليه وسلم ، فما أمكننى السكوت ، وكان فى نفسى شىء فجعلت كلامه سببا [1] فركب النقص عند يعقوب دفعه إلى أن يعتقد أن تهنئة ابن زولاق هجاء له ، وشعوره بيهوديته الأولى وأنه أصبح وزيراً مقربا إلى إمام من أئمة المسلمين دفعته إلى أن يتعمق فى دراسة

(١) معجم الأدباء لياقوت ج ٧ ص ٢٢٥

الدين الإسلامى حتى أصبح علماً من أعلام علماء الدعوة الفاطمية . ومع ذلك فنحن لا ندرى السبب الذى من أجله اعتقل الوزير فى القصر سنة ٣٧٣ هـ عدة أشهر ، فالمؤرخون لم يذكروا لنا شيئا عن ذلك ، ثم نرى العزيز يطلقه سنة ٣٧٤ هـ ويأمر بحمله على عدة خيول ، وقرئ سجل برده إلى تدبير أمور الدولة مرة أخرى ، ووهبه العزيز خمسمائة غلام من الناشئة وألف غلام من المغاربة ، فاتسعت دائرته وعظمت مكانته حتى كتب اسمه على الطرز وفى الكتب (١) .

بجانب هذه المكانة الرفيعة التى بلغها الوزير يعقوب بن كلس ، وهذا السلطان القوى الواسع الذى أحرزه ، كان هذا الوزير محبا للعلم والعلماء مشجعا لمن طلب العلم ، يغدق المنح والعطايا للكتاب والشعراء ، ويروى ابن خلكان : « كان يعقوب يجمع عنده العلماء ، وكان فى داره قوم يكتبون القرآن الكريم وآخرون يكتبون كتب الحديث والفقه والأدب والطب ويعارضون ويشكلون المصاحف وينقطونها ، وكان ينصب كل يوم خوانا لخاصته من أهل العلم والكتاب وخواص أتباعه (٢) فكان من خاصة جلسائه الحسين بن عبد الرحيم المعروف بالزلازلى مصنف كتاب الأسجاع (٣) والتميمى المقدسى الطبيب الذى صنف للوزير كتاباً ضخما فى عدة مجلدات سماه « مادة البقاء بإصلاح فساد الهواء والتحرز من ضرر الأوباء (٤) وأخذ الوزير علم العروض عن شيخه البديهى وبفضله وهدايته قال الشعر (٥) وبلغ هو نفسه فى علم الفقه الفاطمى درجة أهلته لأن يؤلف الكتب ويعقد مجالس التأويل ، فقد رتب لنفسه مجلسا فى كل ليلة جمعة يقرأ فيه مصنفاته على الناس ، وكان يحضر هذا المجلس القضاء والفقهاء والقراء والنحاة وجميع أرباب الفضائل والعدول وغيرهم من وجوه الدولة (٦) ، كما نصب مجلسا فى داره يحضره فى كل يوم ثلاثاء الفقهاء والمتكلمون وأهل الجدل للمناظرة بين يديه (٧) فرعايته للعلم والعلماء ساعدته على أن يؤلف هذه

---

(١) المقريزى ج ٢ ص ٨ . (٢) ابن خلكان ج ٢ ص ٣٣٤ .
(٣) ابن خلكان ج ٢ ص ٣٣٤ . (٤) أخبار الحكماء للقفطى ص ٧٤ .
(٥) الإشارة إلى من نال الوزارة ص ٢٢ . (٦) ابن خلكان ج ٢ص ٣٣٤ .
(٧) المقريزى ج ٢ ص ٣٣٤ .

فالكتب التى قرأها على الناس والتى منها كما ذكر ياقوت (١)

(١) كتاب فى القراءات (٢) كتاب فى علم الأبدان وصلاحها (٣) كتاب فى الفقه مما سمعه من المعز والعزيز (٤) كتاب فى الأديان وهو فى الفقه (٥) مختصر الفقه وهو المعروف بالرسالة الوزيرية (٦) كتاب فى آداب رسول الله صلى الله عليه وسلم . هذه بعض الكتب التى ألفها هذا الوزير . ويقول إيفانوف : إنها فقدت جميعها ولم يبق منها إلا الرسالة الوزيرية فى مختصر الفقه ،وهو الكتاب الذى طلب الإمام الظاهر إلى الناس أن يحفظوه ، وشجع على ذلك بترتيب أموال لمن حفظه (٢) ويحدثنا المقريزى أن الناس كانوا يفتون بكتابه فى الفقه ، ودرس فيه الفقهاء بجامع مصر ، وأن العزيز بالله أجرى لجماعة فقهاء كانوا يحضرون مجلس الوزير أرزاقا كل شهر تكفيهم (٣) ، وقد ذكرنا أن هذا الوزير هو أول من جعل من الجامع الأزهر جامعة علمية ، ورتب لعلمائها الأرزاق . معنى هذا كله أن الوزير يعقوب بن كلس رعى العلم والعلماء ، فاتسعت بفضله الثقافة ، وازداد الإقبال على العلم . وكذلك لقى الشعر على يديه التشجيع الذى لقيه العلم ، فقد كان الوزير بعد أن ينتهى من مجالسه العلمية يأذن للشعراء فى إنشاده مدائحهم فيه (٤) وكان يغدق عليهم الهبات والعطايا ، ولعل أكثر الشعراء مدحا له هو الشاعر أبو حامد أحمد بن محمد الأنطاكى المنبوز بأبى الرقعمق وعبد الله بن محمد بن أبى الجوع ، فمن قول إبن أبى الجوع ، وقد مرض الوزير من علة أصابت يده :

يد الوزير هى الدنيا فإن ألمت	رأيت فى كل شىء ذلك الألما
تأمل الملك وانظر فرط علته	من أجله ، واسأل القرطاس والقلما
وشاهد البيض فى الأغماد هائمة	إلى العدا وكثيرا ماروين دما
وأنفس الناس بالشكوى قد اتصلت	كأنما أشعرت من أجله سقما
هل ينهض المجد إلا أن يؤيده	ساق يقدم فى إنهاضه قدما
لولا العزيز وآراء الوزير معا	تحيفتنا خطوب تشعب الأمما

(١) معجم الأدباء ج ١٠ ص ١١٨ ط دار المأمون .

(٢) خطط المقريزى ج ٢ ص ١٦٩ (٣) خطط المقريزى ج ٣ ص ٩

(٤) المصدر السابق (٥) المصدر السابق

فقل لهذا وهـــذا أنتما شرف | لا أوهن الله ركنيه ولا انهدما
كلا كما لم يزل فى الصالحات يدا | مبسوطة ولسانا ناطقا وفما
ولا أصابكما أحـــداث دهركما | ولا طوى لكما ما عشتما علما
ولا انمحت عنك يامولاى عانية | فقـد محوت بما أوليتنى العدما

ومن قول أبى الرقعمق :

إن يعقوب قد أفاد وأقنى | وأعاد الندى وأغنى الضعيفا
سل سيفا من البصيرة والرأ | ى فأغناه أن يسل السيوفا
باذلا للعزيز دون حمـــاه | مهجة حرة ورأيا حصيفـــا
ما رأيناه قط إلا رأينـــا | خلقا طاهرا وفعلا شريفا
ورأينـا قرما كبيرا هماما | منعما مفضلا رحيما رءوفا (١)

ووجد بين شعراء مصر فى ذلك الوقت من كان يهجو الوزير ابن كلس ، يحدثنا ابن الأثير أن الشاعر الحسن بن بشر الدمشقى هجا يعقوب بن كلس ، وهجا كاتب الإنشاء أبا نصر عبد الله الحسين القيروانى بقوله :

قل لأبى نصر صاحب القصر | والمتـــأتى لنقض ذا الأمر
انقض عرى الملك للوزير تفز | منه بحسن الثناء والذكر
واعط أو امنع ولا تخف أحدا | فصاحب القصر ليس فى القصر
وليس يدرى ماذا يراد به | وهو إذا مادرى فما يدرى

فشكاه ابن كلس إلى الإمام العزيز وأنشده الشعر ، فقال له : هذا شىء اشتركنا فيه فى الهجاء ، فشاركنى فى العفو عنه ، ثم قال هذا الشاعر أيضا وعرض بالفضل القائد :

تنصر فالتنصر دين حق | عليه زماننا هذا يدل
وقل بثلاثة عزوا وجلوا | وعطل ماسواهم فهو عطل
فيعقوب الوزير أب وهذا الـــعـــزيز ابن وروح القدس فضل

فشكاه يعقوب إلى العزيز فامتعض منه إلا أنه قال : اعف عنه . فعفا عنه ، ثم

(١) يتيمة الدهر ج١ ص ٣٣٩

دخل الوزير على العزيز فقال له : لم يبق للعفو عن هذا معنى وفيه غض من السياسة ونقض لهيبة الملك ، فإنه قد ذكرك وذكرني وذكر ابن زبارج نديمك وسبك بقوله :

زبارجي نديم وكلس وزير
نعم على قدر الكلب يصلح الساجور

فغضب العزيز على هذا الشاعر وأمر بالقبض عليه ، ثم بدا للعزيز إطلاقه فأرسل يستدعيه . وكان للوزير عين في القصر فأخبره بذلك ، فأمر بقتل الشاعر ، فقتل (١)

وهكذا كان لهذا الوزير أعداء كما كان له أنصار ومحبون . وقد حزن الناس حين ابتدأت علته في الحادي والعشرين من شوال سنة ٣٨٠ هـ ونزل إليه العزيز بالله يعوده وقال : « وددت أنك تباع فأبتاعك بمالي أو تعدى فأفديك بولدي » (٢) . وتوفي يعقوب بن كلس ليلة الأحد لخمس خلون من ذي الحجة سنة ٣٨٠ هـ واجتمع الناس فيما بين القصر وداره لتشييعه إلى مقره الأخير ، وخرج العزيز من القصر على بغلة ، والناس يمشون بين يديه وخلفه بغير مظلة والحزن ظاهر عليه وأقام ثلاثا لا يأكل على مائدته ولا يحضرها من عادته الحضور ، وأقام الناس عند قبر الوزير شهراً ، وغدا الشعراء إلى قبره فرثاه مائة شاعر أجيزوا كلهم . فهذا كله يدل على أنه كان للوزير مكانة في نفس إمامه وفي نفوس معاصريه جميعا ، وذلك لما عرف عنه من إنصافه وكرمه وعلمه ، وما أظهره من شدة تمسكه بأهداب الدين الإسلامي على مذهب القوم .

٣ — المؤيد في الدين داعي الدعاة (٣)

وهل نستطيع أن نتحدث عن علماء الدعوة الفاطمية دون أن نتحدث

(١) ابن الأثير ج ٩ ص ٤٨ (٢) المقريزي ج ٣ ص ٩

(٣) راجع « ديوان المؤيد داعي الدعاة » وكتاب « السيرة المؤيدية » — طبع شركة الكاتب المصري .

عن هذا العالم الذى بلغت علوم الدعوة الذروة على يديه ، ذلك هو المؤيد فى الدين داعى الدعاة الذى عرف فى تاريخ الأدب العربى بمناظرته مع أبى العلاء المعرى فى تحريم أكل اللحم ، والذى أراد الأستاذ مرجوليوث المستشرق الإنجليزى أن يعرف شيئاً عن حياته فخانه التوفيق واكتفى بذكر اسمه دون حياته ، فعلى الرغم من أن المؤيد لم يكن مصرى المولد والنشأة فقد وفد على مصر ، وأقام بها زهاء ثلاثين عاما ، واستمع له جمهرة من المصريين ، أخذوا عنه علوم الدعوة فأثر فى الحياة العقلية المصرية بمبادئه التى كان ينادى بها ، وفى مصر أخذ عنه لمك بن مالك قاضى الصليحيين باليمن فنقلت عن مصر علوم الدعوة إلى اليمن وأصبح اليمنيون يدينون للمؤيد بالأستاذية فى علوم الدعوة ، وفى مصر أنشد المؤيد أكثر قصائد ديوانه ، وألقى مجالسه التى بلغت الثمانمائة مجلس ، فلا غرابة أن نتحدث عنه فى كتابنا هذا ، وهو كتاب خاص بمصر .

اسمه هبة الله بن أبى عمران موسى بن داود الشيرازى ، ولد بشيراز فى العشر الأخير من القرن الرابع من الهجرة فى أسرة اتخذت العقيدة الفاطمية مذهبا لها ، وكان أبوه حجة جزيرة فارس أيام الحاكم الفاطمى ، فنشأ ابنه هبة الله ليأخذ مكانته فى الدعوة فى هذا الإقليم ، وأخذه منذ نشأته بالإلمام بكل شىء يخص الدعوة وأسرارها ، وكاتب الحاكم بأمر الله بأن يولى ابنه هبة الله أمر فارس من بعده ، وبالفعل أصبح هبة الله حجة فارس بعد أبيه ، وما لبث أن أصبح يملك نفوس أتباعه فانقادوا له الانقياد كله ، فكانوا يفشون إليه أسرارهم الخاصة حتى مع أهل بيتهم ، ويضحون فى سبيله بأرواحهم ، وكثر أتباعه حتى خشى السلطان أبو كاليجار البويهى سطوته ونفوذه ، وهم أن ينفيه مراراً من شيراز ، ولكنه كان يخاف ثورة أتباع المؤيد ، وبلغت كراهية السلطان أبى كاليجار للمؤيد أنه كان يكره سماع اسمه فى مجالسه . ولكن المؤيد فى الدين احتال حتى استطاع أن يتصل بأبى كاليجار ، وأن يجعل السلطان يستمع إليه وأن يعقد مجالس المناظرة بين المؤيد وعلماء المعتزلة والشيعة وأهل السنة ، فكان المؤيد يبرز على خصومه ومناظريه

فاضطر السلطان أمام قوة بيانه ودامغ حجته إلى أن يخضع للمؤيد . بل لأن يدخل فى دعوته وأن يعقد مجلسا خاصا يلقى فيه المؤيد على السلطان شيئا من علوم أهل البيت والفقه الفاطمى من كتاب دعائم الإسلام للقاضى النعمان . كان ذلك كله سببا فى غضب جهور أهل السنة فى فارس ولا سيما القضاة والعلماء ، فأخذوا يوغرون صدور المقربين من أبى كاليجار وندمائه على المؤيد ، وانتهزوا فرصة واتهم الإيقاع به ؛ ذلك أن المؤيد زار أتباعه فى مدينة الأهواز فوجد مسجداً قديماً تهدمت جدرانه فأمر شيعته بتجديده ونقش على محرابه بالذهب أسماء الأئمة الفاطميين وطلب من نقبائه الأذان فيه « بحى على خير العمل » أذان الشيعة ، وخطب يوم الجمعة باسم المستنصر الفاطمى ، فجهر بالدعوة الفاطمية دون خشية وأعلن عصيانه فى بلد يدين للعباسيين ، مما جعل قاضى الأهواز يرسل إلى الخليفة العباسى ببغداد ينعى الدولة العباسية وضياع خلافتها على يد المؤيد فى الدين كما ثار أهل السنة على أبى كاليجار وجاء الوزير العباسى ابن المسلمة موفداً من قبل العباسيين للقبض على المؤيد ، وكان أبو كاليجار إذ ذاك يرنو إلى ملك بغداد ، فكان بين عاملين إما ضياع هذه الفرصة من يده فى سبيل رعاية ذمة المؤيد ، وإما أن يضحى بالمؤيد فى سبيل أطماعه . وأدرك المؤيد تردد أبى كاليجار فى هذا الأمر ، ولاسيما بعد أن قطع السلطان مجالسه الليلية مع المؤيد ، ورغبته عن لقائه ، فلم يجد المؤيد بداً من النزوح عن وطنه . فسار مختفيا متجنبا الطرق العامة ، سالكا البرارى والقفار حتى وصل إلى مصر سنة ٤٣٧ هـ . جاء مصر يحدوه الأمل فيما سيكون عليه شأنه من جاه وسلطان وتوقير ، لأنه خدم دعوته بما لم يخدمها به أحد من الدعاة قبله ، وقام بأمرها حق قيام ، ولكنه من جهة أخرى كان يعلم أن الأمر فى مصر ليس بيد إمامه المستنصر . بل كانت السلطة كلها بيد أم المستنصر ووكلائها أمثال التسترى واليازورى وغيرهما

يصرح المؤيد بذلك فى سيرته بقوله . « بلغت بشق النفس الباب الطاهر ، مترجحا بين أمل ويأس ، ومتعقبا لمتلق ما يلقانى من طرفى إيحاش وإيناس ، فأما الأمل فمن جهة خدمة ما خدم مثلها غيرى ، حدانى حاديها ، وناداني

بالأهل والمرحب مناديها . وأما اليأس فمن حيث علمت أن المقصود شمس توارت بالحجاب ، ووجه نهار تبرقع بالسحاب ، وأن المسافة لعلها تقذفني من الإضاعة في يم . وتزويني من حيث أرادت غنما إلى غرم . . . . أدخلوني من باب القاهرة المعزية إلى قصر الخلافة ، عمرها الله تعالى — فاستلمت على جاري العادة في مثله الأبواب . ولحت الثريا ترابا تحت قدمي إذ ترشفت ذاك التراب ، وأجلسوني هنيهة لأفيق من غشية الهيبة التي ملأت جوانحي ، لما غشيت المسرة بمشاهدة ذلك المقام قلبي وجوارحي ، ثم أدخلوني إلى الوزير المعروف بالفلاحي — رحمه الله — فرأيت شيخاً عليه من الوقار مسحة ، ومن الإنسانية سمة ، فأدنى وقرب وأكرم ورحب . وخرجت فأخذوني إلى دويرة كانت فرشت لي ، هي من الكرامة في الدرجة الوسطى من الحال ، لا بالإكثار ولا بالإقلال[١] . . .

وهكذا استقر بمصر واتصل برجالها وحضر مجالس الدعوة فيها . ولكن الوشايات لم تنقطع عنه ، والدسائس تحاك حبالها حوله ، فكان يقربه الوزراء حينا ويبعدونه حيناً آخر ، فعاش في مصر بين الرضا والغضب ، وكثيراً ما فكر في الرحيل عن مصر ، ولكن القوم لم يسمحوا له بالرحيل ، وكان يأمل أن يولى مرتبة داعي الدعاة ولكنها كانت تفر منه كلما حاول الإمساك بها ، وأخيراً عينه الوزير اليازوري رئيساً لديوان الإنشاء ، وزادني معاشه . فتحسنت حاله ، فظل في هذا العمل إلى أن علم بقيام طغرلبك التركماني لامتلاك بغداد . وهنا تظهر لنا موهبة المؤيد وتوقد ذكائه ، إذ أدرك أن التركمانية خطر على الدولة الفاطمية وأنه إذا تم أمر بغداد لطغرلبك فإنه لا ينثني عن محاربة أملاك الفاطميين في بلاد الشام وأعالي الجزيرة ، فأسرع المؤيد في درء هذا الخطر عن أملاك إمامه ، فكاتب رجال طغرلبك يستميلهم إلى الدعوة الفاطمية ، كما راسل البساسيري وغيره من رجال العباسيين الذين يحقدون على التركمانية ويخشون تملكهم البلاد ، ووعد هؤلاء بإمدادات الفاطميين إن قاوموا طغرلبك ، أما البساسيري ورجاله فرحبوا بالعمل باسم الفاطميين على حين لم يستجب رجال طغرلبك . فأيقن المؤيد أن الحرب لا شك ناشبة بين الفاطميين

---

(١) « السيرة المؤيدية » — طبع شركة الكاتب المصري .

والتركمانية ، فنشط الدعوة بين الوزراء ورجال مصر لحرب طغرلبك ، ووجدت دعوته قبولا منهم وأعدت مصر الخلع والسلاح والعتاد والأموال ، وأنفقت الدولة على هذه الحملة أموالا ذكرها المؤرخون فى كتبهم ، وهى الأموال التى أدت إلى ضعف مصر اقتصاديا وجرتها إلى ماعرف بالشدة العظمى ، وطلب من المؤيد أن يكون على رأس هذه القافلة لتسليم هذه الذخائر إلى البساسيرى ، فاعتذر المؤيد . ولكن المستنصر الفاطمى أصدر أمره بأن يكون المؤيد على رأس الركب فلم يسع المؤيد إلا الخضوع لأمر إمامه . وطلب المؤيد لأن يلبس خلع الوزارة فأبى وأمعن فى الإباء ، وهكذا بدأ المؤيد حياة جديدة ، حياة الرجل العسكرى وحياة السياسى الداهية ، فقد خرج من مصر وليس معه جندى واحد وإنما كانت معه ذخائر وأموال وعتاد حربى ، ورسم له أن يصطنع من الأعراب وأمراء البادية ومن العرب والأكراد من يشاء . ويغريهم جميعا بالأموال والألقاب من قبل الفاطميين ، فإذا كانت إنجلترا تعترف لأحد أبنائها وهو « لورنس » بخدماته فى تأليب العرب على العثمانيين فى الحرب العالمية الأولى ، وتشيد بذكر أعماله وتمجد بطولته ، فكيف ينسى المصريون المؤيد فى الدين وقيامه بما عهد إليه من حفظ ممتلكات الفاطميين ، بل ماأداه من نشر الدعوة الفاطمية فى بلاد لم تذكر الدعوة فيها من قبل ، وفى إعادة بلاد أخرى كانت خرجت عن الدعوة وسلطانها . لقــــد وصف لنا المؤيد فى سيرته حركاته ومكاتباته مع أمراء العرب . وكيف استمالهم جميعاً للنهوض معه فى حرب التركمانية ومساعدته فى طردهم من العراق ، حتى تكاثر الأنصار حوله ، وسارع أمراء الكوفة وواسط وخنب إلى الدعوة باسم الإمام المستنصر ، فاستطاع المؤيد بما تجمع حوله أن ينتصر على طغرلبك فى موقعة سنجار التى ذكرها الشاعر ابن حيوس فى قصيدة منها :

عجبت لمدعى الآفاق ملكا وغايته ببغداد الركود

وبهذا النصر الذى أحرزه المؤيد دانت له الموصل والجزيرة وديار بكر ، ولكن جموعه كانت تضم نفوساً متباغضة متشاحنة فسرعان مادب بينها النفور

وحل الشقاق وتفرق عنه أكثر الأمراء حسداً منهم لمن قربهم المؤيد إليه ووصف المؤيد حالهم بأنه كان بين ذئاب تتخادش وكلاب تتهارش . وكان يحاول تهدئتهم وإصلاح ما بينهم فلم يوفق ، وعلم طغرلبك بحالهم فأسرع إليهم وهزمهم ، وكان المؤيد إذ ذاك فى الرحبة ، فاصطنع الصبر والثبات وأخذ يحث من تفرقوا عنه إلى الرجوع إليه ويمدهم ويمنيهم . ولكنها كانت صيحة فى واد ، وخشى أن يدركه العدو وهو حى ، فآثر أن ينسحب إلى حلب واتخذها مقراً لقيادته ، وكانت حلب فى يد المرداسيين الذين قطعوا خطبة الفاطميين ، فمازال المؤيد بهم حتى سلموا بلدهم إلى الوالى الذى أرسله المستنصر الفاطمى ، وفى حلب استطاع المؤيد أن يتصل بإبراهيم بن ينال وأغراه أن يخالف طغرلبك ووعده بالتلقيب والخلع الفاطمية ، فكانت مؤامرة ناجحة إذ انفصل إبراهيم ابن ينال عن جيوش طغرلبك وخرج هذا لمحاربته فانتهز المؤيد هذه الفرصة ، وأمر البساسيرى بالمسير إلى بغداد فتم له ذلك سنة ٤٥٠ هـ ودعى على منابرها باسم المستنصر الفاطمى لمدة عام ، ولو كان وزراء مصر استمعوا لنصائح المؤيد لتغير وجه التاريخ الإسلامى ، ولكانت هذه الحركة سبباً فى محو الخلافة العباسية منذ دخلت جيوش البساسيرى بغداد سنة ٤٥٠ هـ ، ولكن المؤيد عاد إلى مصر دون أن يحفل به أحد ، ولم تحتفل مصر بامتلاك بغداد فلم ينفخ فيها بوق واحد ولم يقرع فيها طبل واحد ، ولا غرابة فى ذلك فقد كان الوزير فى مصر إذ ذاك هو الوزير المغربى الذى لم ينس ما فعله الفاطميون بأجداده وآبائه . وهكذا أضاع وزراء مصر تلك الفرصة الذهبية التى هيأها لهم المؤيد بدهائه وسياسته .

عاد المؤيد إلى مصر فولى مرتبة داعى الدعاة ، وبذلك أصبح فى المرتبة التى شق بالتطلع إليها ردحا طويلا من الزمان ، ولكنه لم يمكث فى تلك المرتبة طويلا إذ خشى الوزراء مكانته ونفوذه وسلطانه فنفى مرة من مصر ثم أعيد إليها وولى مرتبة الدعوة ، ثم عزل عنها وولى ديوان الإنشاء مرة ثانية . وهكذا عاش حتى توفى سنة ٤٧٠هـ بالقاهرة ودفن فى دار العلم بجوار القصر ، وصلى عليه الإمام المستنصر نفسه .

كان المؤيد فى الدين من أكبر علماء عصره ، وتدلنا كتبه التى وصلت إلينا على أنه كان واسع الثقافة ملما إلماما تاما بجميع العلوم التى عرفت فى العالم الإسلامى إذ ذاك ، قوى الحجة فى مناظراته وجداله مع مخالفيه ، وقد صدق أبو العلاء المعرى حين وصفه بقوله : «وسيدنا الرئيس الأجل المؤيد فى الدين ، مازالت حجته باهرة ودولته عالية . . . ولو ناظر أرسطاليس لجاز أن يفحمه أو أفلاطون لنبذ حججه خلفه[1] ويكفى أن ننظر إلى مناظرات المؤيد مع المعرى لندرك كيف كان شيخ المعرة يتهرب من هذه المناظرة ، وأنه كان يخشى قوة منطق المؤيد وحجته مع فصاحة بيانه فاعترف له بالتفوق فى الجدل ، وأنه ورث علم الأولين .

وضع المؤيد فى الدين عدة كتب أهمها :

١ — المجالس المؤيدية وهو أكبر كتاب وصل إلينا فى الدعوة الفاطمية إذ يضم هذا الكتاب ثمانمائة مجلس من مجالس الدعوة التى كان يلقيها المؤيد ، ويثبت من هذا الكتاب أن الدعوة وعلومها بلغت ذروتها على يد المؤيد . ويعد هذا الكتاب من أقوى الكتب عند طائفة البهرة ولا يقربه إلا من بلغ مرتبة خاصة من مراتب دعوتهم . وقد رتب حاتم بن إبراهيم الحامدى الداعى اليمنى هذا الكتاب وقسمه إلى أبواب حسب موضوعاته ، وسمى الكتاب « جامع الحقائق » وإذا نظرنا فى كتب الدعوة لدعاة اليمن ، نرى أن جميع الدعاة كانوا يقتطفون من المجالس المؤيدية ويستشهدون بها . ونرجو أن نوفق إلى نشر هذا الكتاب القيم ، فهو موسوعة فى علوم الدعوة الفاطمية وفى هذه المجالس نرى مناظرات المؤيد ورده على المخالفين .

٢ — ديوان المؤيد فى الدين : كان المؤيد شاعراً كما كان أديبا وعالما وقد وصل إلينا ديوانه فإذا به مجموعة من قصائده التى أنشدها فى مدح الأئمة . وفى هذا الديوان نرى تطور حياة المؤيد ووصف أحواله وإشارات

---

(١) انظر الرسالة الثانية من الرسائل التى دارت بين المؤيد و الدين وأبى العلاء المعرى و معجم الأدباء ج ٣ ص ٢٠٢ طبعة دار المأمون .

إلى جهوده ، كما ملأ قصائده بالعقائد الفاطمية ومصطلحاتها ، وطبع هذا الديوان بشركة الكاتب المصرى فى سلسلة مخطوطات الفاطميين .

٣ — السيرة المؤيدية ، ولعل هذا الكتاب أقوم كتاب تاريخى يفصل لنا الحياة السياسية والاجتماعية فى فارس والعراق ومصر فى المدة من سنة ٤٢٩ حتى سنة ٤٥٠ كما يعد سجلا للوثائق التى تبودلت بين المؤيد وأمراء العرب ، وبينه وبين الوزراء المصريين إبان الثورة التى عرفت فى التاريخ باسم ثورة البساسيرى ، وكذلك لم أجد كتابا من كتب التاريخ تحدث عن هذه الثورة كما تحدث عنها المؤيد ، ولا غرو فى ذلك إذ كان المؤيد سبب هذه الثورة ومدبرها والمشرف عليها . وقد طبع هذا الكتاب بشركة الكاتب المصرى فى سلسلة مخطوطات الفاطميين .

وللمؤيد غير هذه الكتب كتاب شرح المعاد ، وكتاب الإيضاح والتبصير فى فضل يوم الغدير ، وكتاب الابتداء والانتهاء وكتاب تأويل الأرواح وكتاب نهج العبادة وكتاب المسألة والجواب ، وترجم إلى اللغة الفارسية كتاب أساس التأويل للقاضى النعمان وهو فى تأويل قصص الأنبياء .

ويعتبر المؤيد أستاذ الدعوة فى اليمن والهند ، فمنه أخذ القاضى لمك بن مالك علوم الدعوة وعاد إلى اليمن يلقى على المستجيبين ماتلقاه عن المؤيد . كما يعد أستاذ ناصر خسرو الشاعر الفارسى المعروف ، فقد ذكره ناصر فى أشعاره ووصف مجالسه ، وهكذا كان للمؤيد أثر فى الحياة السياسية والعقلية والأدبية .

الباب الثانى

فى الحياة العلمية

يعد عصر الفاطميين من أزهى عصور مصر الإسلامية من الناحية العلمية ، فقد بلغت الحياة العلمية فى مصر الفاطمية درجة كبيرة من النمو والازدهار لكثرة العلماء الذين كانوا فى مصر أو وفدوا عليها ، وكثرة المؤلفات فى كل فن من فنون العلم .

وقد ذكرنا أن أئمة الدعوة الفاطمية كانوا يقربون العلماء ويشجعون الطلاب ، وأنهم أوقفوا أرزاقاً ثابته للمشتغلين بالعلم حتى يتهيأ لهم التفرغ لما أعلوا أنفسهم له . فكان الفاطميون على هذا النحو من الاهتمام بشئون العلماء أسبق مما عليه كثير من الدول التى لم تعرف للعلماء قدرهم ولم توفهم حقهم ، فشغل العلماء بأمر أرزاقهم أولا ، فركدت الحركة العلمية عند هذه الدول . وقد رأينا كيف اهتم الفاطميون بإنشاء خزائن الكتب فى القصر وفى دار العلم حتى يتسنى للعلماء أن يطلعوا ويستفيدوا مما تركه السابقون ، وبلغ من تشجيع الفاطميين لطلاب العلم أن القاضى النعمان سمع إمامه المعز يقول : « إنا لنسر بمن نراه من أوليائنا يطلب العلم والحكمة ويرغب فى الخير كما نسر بذلك فى الولد »[1] ففى ظل هؤلاء الأئمة ، وعلى ضوء ما ذكره الإمام المعز ، وجد العلماء ملاذاً يؤويهم من العوز ، ويحميهم من الفاقة ، بل وجدوا ما يشجعهم على مواصلة البحث والدرس والتأليف .

ويذكر المؤرخون عدداً من العلماء الذين وفدوا على مصر الفاطمية ووجدوا من التشجيع ما جعلهم يذكرون مصر والأئمة بالخير ، فيحدثنا ابن أبى أصيبعة أنه لما وصل المهذب بن النقاش — وكان فاضلا فى صناعة الطب — إلى الشام

(١) المجالس والمسايرات (ورقة ١٤٦) .

من بغداد أقام بدمشق مدة ولم يحصل له بها ما يقوم بكفايته وسمع بالديار المصرية وإنعام الخلفاء فيها وكرمهم وإحسانهم إلى من يقصدهم ولا سيما من أرباب العلم والفضل ، فتوجه إلى مصر واتصل بالقاضي الأجل السديد أبي المنصور عبد الله بن الشيخ السديد أبي الحسن على فوهب له الأموال وأقام في مصر مكرما[1] . ونردد ما ذكره المؤرخون عن القاضي عبد الوهاب بن على أحد فقهاء المالكية المجتهدين في المذهب حتى قال عنه صاحب تاريخ بغداد : « لم أر في المالكية أفقه منه » إذ وفد على مصر لضيق حاله ببغداد ، وأكرمه المصريون على الرغم من تمذهبه بمذهب يخالف ماهم عليه ، حتى تمول وحسنت حاله جداً . ولكن أدركه المرض ، وكان يقول وهو في مرضه : لا إله إلا الله عندما عشنا متنا ، وتوفى بمصر سنة ٤٢٢ هـ وسنذكر غير هذين العالمين في الفصول التالية .

فالقاهرة المعزية أصبحت مطمع أنظار العلماء وعط رحال الطلاب . وفي العصر الفاطمي استطاعت مصر أن تنتزع زعامة العالم الإسلامي في الحياة العلمية ، وأن تبسط آراءها وتعاليمها على البلدان الأخرى ، حتى نرى بعض العلماء الذين كانوا ينقمون على الشيعة عامة والفاطميين خاصة يفدون على مصر ويتأثرون ببعض الآراء التي كانت سائدة فيها . وأقرب مثل نقدمه لذلك هو الإمام الغزالي ، فقد هاجم الفاطميين في كتبه القسطاس والمنقذ من الضلال والمستظهري أو الرد على الباطنية وغيرها من كتبه ، ولكنه وفد على مصر في أواخر حياته ووضع كتابه مشكاة الأنوار متأثراً ببعض العقائد الفاطمية . ولا سيما نظريتهم في ترتيب العقول .

ويخيل إلى أن السبب الذي من أجله شجع أئمة الفاطميين العلم والعلماء أن المذهب الفاطمي نفسه يقوم على العلم والعقل قبل كل شيء ، ومن طريق العلم وبالجدل والمناظرات استطاعت الدعوة الفاطمية أن تنتشر في العالم الإسلامي ، واستطاع الفاطميون أن يكونوا دولتهم العتيدة ، فعقيدة الفاطميين كانت تقوم على العمل والعلم . فالعمل هو الظاهر والعلم هو الباطن ، وعلم الباطن يقوم على

---

(١) ابن أبي أصيبعة ج ٢ ص ١٠٩ (طبعة مصر سنة ١٨٨٢) .

استخدام العقل ومطابقة المحسوس للمعقول ، فلا غرو أن رأينا الفاطميين يشجعون العلم الذى هو دعامة من دعائم العقيدة الفاطمية . وقد أثرت الفلسفة اليونانية والمذاهب الدينية القديمة فى أرباب هذه الدعوة وعلمائها على نحو ما رأيناه فى الباب السابق من هذا الكتاب . فكان الفاطميون يهتمون بهذه الألوان من الدراسة الفلسفية والمذهبية . إما لإدخال بعض عناصر منها فى عقيدتهم وآرائهم وإما للرد عليها وتهجين هذه الآراء القديمة ، فعل ذلك الفاطميون فى الوقت الذى كان فيه أهل السنة فى البلاد الأخرى يرمون من يشتغل بالفلسفة بالزندقة والإلحاد ، فالفكر اليونانى وجد ترحيباً من الفاطميين وتوسعوا فى دراسته . وقد لاحظ المستشرق أوليرى ذلك فقال : « إن الحركة الفاطمية بأكملها أخذت مكانتها فى جو مشبع بالفكر الهلينى ، وإحياء دراسة المواد اليونانية هو الإلهام المباشر لطائفة الإسماعيلية[1] . وسنرى فى الفصل التالى مبلغ اهتمام الفاطميين بالعلوم الفلسفية واصطناعهم لكل من عرف بالاشتغال بفرع من فروع الفلسفة ، فقد قيل : إن العزيز بالله كاتب جبرائيل بن بختيشوع واستدعاه إلى مصر فاعتذر[2] ، وأرسل الحاكم بأمر الله إلى ابن الهيثم يستدعيه فأجاب، وكتب الوزير الفلاحى إلى والى حلب وأعمالها بحمل أبى العلاء المعرى إلى مصر ليبنى له دار علم يكون متقدماً فيها ، وسمح بخراج معرة النعمان له فى حياته وبعده وإن والى حلب سار إلى معرة النعمان واجتمع بأبى العلاء وقرأ السجل عليه فاستمهله ، وكتب إلى الوزير الفلاحى يستعفيه من ذلك فأعفاه . وتسامح الفاطميون مع العلماء الذين لم يعتنقوا مذهبهم ، بل كانوا متسامحين مع أصحاب الأديان غير الإسلامية ، فأبو الفتح منصور بن مقشر كان طبيباً للعزيز والحاكم بأمر الله ومن المقربين إليهما ، وبعد وفاته استطب الحاكم إسحق بن إبراهيم ابن نسطاس وهما من أهل الذمة ، ولكن الفاطميين أغدقوا عليهما وعلى غيرهما من أصحاب الفلسفة الأموال والخلع والألقاب ، وحفظ لنا التاريخ أسماء عدد كبير منهم .

---

(١) O'Leary : Hist. of the Fatimid Khalifate P. 140 (London 1923)

(٢) أخبار الحكماء للقفطى ص ١٠٥ .

وقد ذكرنا أن الفاطميين كان لهم دعاة فى جميع أرجاء البلاد الإسلامية يناقشون ويجادلون أصحاب المذاهب الأخرى . ورأينا كيف التف عدد كبير من المسلمين حول هؤلاء الدعاة وأخذوا عنهم علوم الدعوة ، فنستطيع إذن أن ندرك فى سهولة ويسر أن هذه الدعوة الفاطمية لم تؤثر فى مصر فحسب بل أثرت فى جميع البلاد الإسلامية ، وتبع ذلك أن الآراء اليونانية وغيرها من المذاهب القديمة من إسرائيلية ومسيحية وزرادشتية ووثنية وهى التى صبغها الفاطميون بالصبغة الإسلامية قد انتشرت فى العالم الإسلامى على أيدى دعاة الفاطميين . وإذا درسنا الحياة العقلية فى العالم الإسلامى فى القرن الرابع وما بعده رأينا أكثر العلماء كانوا متأثرين بهذه الآراء التى بثها دعاة الفاطميين ، ونرى بعض الفلاسفة الذين نبغوا فى القرن الرابع ومابعده كانوا على صلة قريبة أو بعيدة من العقائد الفاطمية أو العقائد الشيعية عامة . فابن حوقل كان متشيعاً لهم حتى قيل : إنه من دعاتهم ، والفارابى مثلا فى حديثه عن القلم واللوح يكاد يتحدث بلسان دعاة الفاطميين ، ويكاد يشاركهم فى حديثه عن التوحيد[1] ، وابن سينا قيل : إنه إسماعيلى المذهب وإن أباه كان أحد دعاتهم فنشأ متأثراً بعقائدهم ، وجماعة إخوان الصفاء الذين يرجح أنهم ازدهروا فى ظل البويهيين الذين كانوا يميلون فى التشيع ومنهم من اعتنق الدعوة الفاطمية وكان يراسل الخليفة الفاطمى . وظهرت فى رسائل إخوان الصفاء إسماعيليتهم . وابن الهيثم كان متصلا بالحاكم بأمر الله الفاطمى وعاش فى كنفه . وأبو العلاء المعرى حكيم المعرة كان متأثراً تأثراً تاماً بهذه الآراء التى كانت تحيط به ، فقد امتد ظل الحكم الفاطمى إلى بلاد الشام وانتشرت فيها آراء الفاطميين كما انتشرت فى كل البقاع التى خضعت أو لم تخضع لهم ، فترى فى أشعار أبى العلاء وكتاباته كثيراً من الآراء الفاطمية التى كانت تسود ذلك العصر ، ونذكر أحمد حميد الدين بن عبد الله الكرمانى فيلسوف الدعوة وحجتها فى العراق وكرمان وصاحب الكتب الفلسفية الفاطمية مثل كتاب راحة العقل وكتاب المصابيح وكتاب الهادى والمستهدى وكتاب الأقوال

---

(١) راجع ماذكرناه فى كتاب راحة العقل فى المقارنة بين رأى الكرمانى ورأى الفارابى

الذهبية وغيرها التي تدل على أن الكرماني فيلسوف ناضج التفكير ، وأنه متأثر بما أخذه من فلسفة اليونان وغيرها [١] ، وتذكر المؤيد في الدين فهو من شيوخ الدعوة وفلاسفتها . وهكذا نستطيع أن نتتبع كثيراً من فلاسفة المسلمين الذين تأثروا بالفلسفة اليونانية وصبغوها بالصبغة الإسلامية ، وكان لهم فضل تقريب هذه الدراسات إلى جمهور المسلمين ، فإن هؤلاء الفلاسفة تأثروا بالعقائد الشيعية عامة والفاطمية خاصة .

ولم ينس الفاطميون العلوم العربية الخالصة ، بل وجهوا إليها اهتماماً ملحوظاً وعناية خاصة ، وقد رأينا كيف كان الحاكم يجمع علماء اللغة والأدب للمناظرة بين يديه ، ورأينا أثر يعقوب بن كلس في نشاط الحركة العلمية والأدبية ، ويحدثنا عمارة اليمني أن مجالس الوزير الصالح بن رزيك لم تكن تنقطع إلا بالمذاكرة في أنواع العلوم الشرعية والأدبية وفي مذاكرة وقائع الحرب مع أمراء دولته [٢] . فكانت هذه العناية الخاصة التي وجهها الأئمة ووزراؤهم وأمراء دولتهم للعلوم سبباً في قيام هذه النهضة العلمية الرائعة التي ظهرت في مصر الفاطمية ، وفي أن يكثر علماء مصر من التأليف وإنتاج الكتب في مختلف الفنون والعلوم .

حقيقة كان علماء مصر في ذلك العصر يشرحون أو ينقدون ما خلفه علماء المسلمين قبلهم في هذه العلوم العربية . ولا نكاد نجد في مؤلفات المصريين في هذا العصر آراء أصيلة يتميزون بها عن الذين سبقوهم ، ولكن ليس ذلك بغريب فالتاريخ يحدثنا أن العلوم إذا تم تكوينها ووضعت قواعدها تمر على العلماء فترة بعد ذلك طويلة أو قصيرة لشرح هذه القواعد أو نقدها ، ويكثرون من التأليف حول هذه القواعد دون أن يحاولوا وضع قواعد جديدة ، بل يفرعون على هذه الأصول القديمة دون مساس بالقديم . هذا ما كان عند اليونان بعد عصر الفلاسفة ، وهذا ما حدث أيضاً للمسلمين في جميع الأقطار الإسلامية بعد أن وضعت قواعد اللغة ودون الأدب العربي بألوانه وفنونه ، وبعد أن صيغت

---

(١) راجع كتاب راحة العقل (من مطبوعات الجمعية الإسماعيلية بالهند) .

(٢) النكت العصرية ص ٨ :

القواعد الفقهية على اختلاف المذاهب ، فهذه الفترة فترة ركود ذهن العلماء عن وضع أصول جديدة وقواعد متباينة عن القديم مرت بها مصر الفاطمية بل مرت بها جميع الأقطار الإسلامية ، بل أستطيع أن أقول : إننا لانزال نعيش على هذه الأصول القديمة ، ولم نستطع أن نتحرر منها إلى الآن ، فقواعد اللغة التي دونها سيبويه وأصول الصرف كما تركه ابن جني وعروض الخليل بن أحمد وأصول الفقه كما دونه الشافعي ومالك وأبو حنيفة وابن حنبل هي التي تسيطر على حياتنا العلمية العربية إلى الآن ، على الرغم من أن عدداً كبيراً من دعاة حرية الفكر ينادون بضرورة التحرر من القديم وتعديل هذه العلوم تعديلا يلائم حياتنا الحديثة ، ولكن لانزال السيطرة للقديم ، ولم يستطع المصلحون إلى الآن أن يجدوا وسيلة للخلاص منه .

فعلى الرغم من تشجيع الفاطميين للعلماء حتى ألفوا هذه المؤلفات الكثيرة التي تحتاج إلى مجلد ضخم لسرد أسمائها . وأن هذه المؤلفات كانت التراث العلمي للعصور التي تلت عصر الفاطميين . فإن هذه الكتب الكثيرة ولا سيما ما كان منها في العلوم العربية لا تظهر فيها شخصية مصر ولا أثر مصر . إلا إذا استثنينا كتب التاريخ التي تحدثت عن مصر . ففي هذه الكتب استطاع مؤرخو مصر أن يتأثروا بما حولهم وأن يظهروا شيئاً مصرياً لا يستطيع غير المصريين أن يأتوا به .

وهناك سبب آخر لعدم ظهور شخصية مصر في كتب العلماء المصريين في العلوم العربية ، ذلك هو رحلات العلماء في الأقطار الإسلامية طلباً للعلم ، فمصر بموقعها الجغرافي الممتاز الذي جعل منها مركزاً وسطاً بين الشرق والغرب وطريق الغرب إلى الأراضي المقدسة ، هذا الموقع الجغرافي جعل مصر مركزاً هاماً لتبادل الآراء العلمية بين الأقطار الإسلامية ، فعلماء الأندلس والمغرب وصقلية كانوا مضطرين إلى التعريج على مصر في رحيلهم لتأدية فريضة الحج أو في رحيلهم لطلب العلم في العراق وفارس ، وتطول مدة إقامتهم في مصر أو تقصر يأخذون عن علماء مصر أو يلقون على المصريين ما عندهم من علم فتتلاقح الآراء وتمتزج وتصبح متشابهة لا فرق بين أندلسي ومصري ومغربي

وصقلى ، ولا تظهر الشخصية الإقليمية فى هذا النحو من العلم ، وكذلك نقول عن علماء مصر الذين رحلوا فى طلب العلم من الأقطار الأخرى وعلماء الأقطار الأخرى الذين رحلوا فى طلب العلم أو للتعليم فى مصر ، فهذه الرحلات الكثيرة كانت سبباً فى ألا تتمايز العلوم العربية بتمايز الأقطار ، حتى أصبحنا لا نفرق بين كتب المشارقة وكتب المغاربة إلا عن طريق تاريخ المؤلفين أنفسهم . أما من الناحية الموضوعية للكتب فمن الصعب العسير أن نصل إلى نتيجة يطمئن إليها الباحث . والأقطار العربية التى كانت تتنازع فيما بينها فى السياسة والمذهب الدينى ، وتنشب فيها الحروب المختلفة ، كانت تربطها وتوحدها هذه الحياة العلمية ، فجعلتها كتلة واحدة تدرس علوما واحدة لا فرق بين قطر وقطر ، ولا تزال هذه الظاهرة إلى الآن فى العلوم العربية الخالصة والعلوم الإسلامية ، وأملنا عظيم اليوم وقد توحدت البلاد العربية فى آرائها السياسية أن تتم وحدتها فى مختلف ألوان الثقافة حتى يعود للعرب مجدهم القديم بهذه الوحدة التى لن تنفصم بعون الله وبفضل يقظة البلاد العربية .

الفصل الأول

العلوم الفلسفية

إذا قلت العلوم الفلسفية فإنما أقصد بها جميع العلوم التى كانت تشتمل عليها الفلسفة فى القرون الوسطى . والتى تضمها رسائل إخوان الصفاء من رياضيات وموسيقى وطب وتنجيم وطبيعيات وإلهيات ومنطق إلى غير ذلك من هذه العلوم التى كان يحذقها فلاسفة هذه العصور ، والتى لا يستحق طالب الفلسفة هذا اللقب إلا إذا ألم بها جميعا ، وقد رأينا كيف كانت العقائد الفاطمية تعتمد قبل كل شىء على العلم وتمييز الإلهيات من الطبيعيات ، فلا غرو أن نرى هذه العلوم الفلسفية على اختلاف ألوانها وفنونها تزدهر فى العصر الفاطمى ويرعاها الفاطميون . بل كان من الخلفاء الفاطميين من أتقن هذه العلوم وبرز فيها ولا سيما رصد الكواكب ، فالمؤرخون يذكرون أن المعز لدين الله والعزيز والحاكم بأمر الله والحافظ كانوا يرصدون النجوم لاستقراء ما وراءها من أحداث . ويذكر المؤرخون أن اهتمام الأئمة بهذه العلوم كان وسيلة لادعائهم معرفة الغيب . ويروى المؤرخون بعض روايات هى أقرب إلى الخيال منها إلى الحقيقة . كما يروون بعض الأشعار كان يتهكم بها المصريون على ادعاء الفاطميين معرفة الغيب ، من ذلك ما روى أن العزيز بالله صعد المنبر ذات يوم فرأى رقعة كتب فيها :

بالظلم والجور قد رضينا	وليس بالكفر والحماقه
إن كنت أعطيت علم غيب	فقل لنا كاتب البطاقه

وتضيف الرواية أن العزيز بالله أقلع عن ادعائه الغيب بعد ذلك . ويروى ابن ميسر فى تاريخه أن النيل زاد وبلغ الماء الباب الجديد أول الشارع خارج القاهرة ، فلما بلغ الحافظ ذلك أظهر الحزن والانقطاع ، فدخل إليه بعض خواصه وسأله عن السبب فأخرج له كتاباً فإذا فيه : إذا وصل الماء الباب الجديد انتقل الإمام عبد المجيد ، ثم قال : هذا الكتاب الذى نعلم منه أحوالنا

وأحوال دولتنا وما يأتى بعدها[١] فإن صحت هذه الرواية فهى تؤيد ما أذاعه الناس وتناقله الرواة عن ادعاء الفاطميين الغيب وأن الأئمة يعرفون ماكان وما يكون إلى يوم القيامة . وبين يدى الآن كتاب « الفترات والقرانات » المنسوب إلى جعفر بن منصور اليمن من علماء الدعوة فى القرن الرابع الهجرى — ولكنى أشك فى نسبة هذا الكتاب إليه — يتحدث فى هذا الكتاب عن أثر الكواكب فى عالم الكون والفساد ويتنبأ بما سيحدث فى الأيام المقبلة . وذهب مؤلفه إلى أن علم القرانات أو علم الجفر علم خص الله سبحانه به آدم عليه السلام وورثه آدم وصيه شيث ، وتداولته الأنبياء والأوصياء والأئمة إلى الخلفاء الراشدين والنقباء المتوحدين بالتأييد[٢] ؛ ويروى علماء الدعوة أن على بن أبى طالب كان يقول : « لو ثنيت لى وسادة وجلست عليها لحكمت بين أهل التوراة بتوراتهم وبين أهل الإنجيل بإنجيلهم وبين أهل الفرقان بفرقانهم ، ولولا أن يقال : إن ابن أبى طالب ساحر لأخبرتكم بما كان وما هو كائن إلى يوم القيامة بما علمنى رسول الله صلى الله عليه وسلم[٣]» ، فهذا كله يؤيد ما قيل عن الفاطميين إنهم كانوا يدعون الغيب وإنهم كانوا يستغلون معرفتهم بحركات الأفلاك لادعاء الغيب . ولكن بجانب هذه النصوص التى تثبت ذلك نجد نصوصا أخرى تثبت عكسها ، فالقاضى النعمان يحدثنا فى كتابه المجالس والمسايرات : « ذكر الإمام المعز لدين الله يوما ، وأنا بين يديه ، النجامة والمنجمين . فقال : من نظر فى النجامة ليعلم عدة السنين والحساب ومواقيت الليل والنهار وليعتبر بذلك عظيم قدرة الله جل ذكره ، وما فى ذلك من الدلائل على توحيده لاشريك له ، فقد أحسن وأصاب ، ومن تعاطى بذلك علم غيب الله والقضاء بما يكون فقد أساء وأخطأ . ولقد كان المنصور بالله من أعلم الناس بها ، ولقد قال لى غير مرة : « والله مانظرت فيها إلا طلبا لعلم توحيد الله وتأثير قدرته وعجائب خلقه ، ولقد عاينت المواقيت من الحروب وغيرها فما عملت فى شىء من ذلك باختيار منى

(١) أخبار مصر لابن ميسر حوادث سنة ٥٤٣ هـ والمقريزى ج ١ ص ٩٧ .

(٢) كتاب الفترات والقرانات ورقة ٢ نسخة بمكتبتى الخاصة .

(٣) المجالس المؤيدية والفترات والقرانات ص ٥٧ والسيرة المؤيدية فى القصيدة المسمطة .

دلائل النجوم ولا التفت إليه ، ثم قال المعز : أتانى بعض المنجمين بكتاب ألفه يذكر فيه خلق آدم وكيف كانت الكواكب يوم خلقه الله عز وجل ، وما دلت عليه بما آل أمره وأمر ذريته إليه ، ورأى أنه أتى فى ذلك إلى بفائدة وعلم سبق إليه ، فلما وقفت على كتابه سألته . هل كان قبل آدم شىء ؟ قال : نعم قد كان قبله ، ومن كان ؟ وكيف كانت هذه الكواكب قبل ذلك وما دلت عليه قبل خلق آدم ؟ فلم يحر جوابا ، وقال : هذا شىء ماظننت أنى أسأل عنه ، قلت : وهذا الذى تكلفته وجئت به ما سئلت عنه أيضاً فكيف تكلفته ، فعجبت من قوم يتهون فيما لايعلمون ويتعاطون مالا يدرون [1] فهذا يدل على أن المنصور بالله والمعز لدين الله لم يدعيا الغيب ، ولم يدرسا الكواكب وحركاتها لعلم ما كان وما سيكون ، ويقول جعفر بن منصور اليمن فى كتابه الكشف : « قال الله تعالى : قل لا أقول لكم عندى خزائن الله ولا أعلم الغيب ولا أقول لكم إنى ملك . وهذا قول نوح عليه السلام الذى ذكر الله فى كتابه عنه ، وكل هذا دليل على أن الأئمة والرسل لايعلمون إلا ما أعلمهم الله بوحيه وتأييده ونوره وتثبته عن الله جل ذكره [2] » فهذا دليل آخر نقدمه فى دفع تهمة ادعاء الفاطميين للغيب .

وقال القاضى النعمان فى كتابه الهمة : « فإنا لانقول ما قاله الغلاة الضالون المبطلون الصادون عن أولياء الله الدافعون إمامتهم الزاعمون أنهم يعلمون غيب الله وما تخفى صدور عباده ، تعالى الله الذى تفرد بعلم ذلك دون خلقه ، ولم يطلع على ماشاء منه إلا من ارتضى من رسله ، وإنما أراد هؤلاء الفسقة . بما نسبوه إلى الأئمة صلوات الله عليهم من ذلك دفع إمامتهم لأنهم لما زعموا أن الأئمة يعلمون الغيب والناس يرونهم لايعلمون من أمور الناس إلا ماظهر منها لهم لم يكونوا أئمة عند أولئك الفسقة ولاعند من قبل منهم ، إذ لم تكن تلك الصفة التى وصفوهم بها منهم [3] » . ولعل سبب هذا الادعاء هو

---

(١) المجالس والمسايرات ورقة ٩٢ ب .
(٢) كتاب الكشف لجعفر بن منصور اليمن (نسخة خطية بمكتبتى) .
(٣) كتاب الهمة فى آداب اتباع الأئمة (طبع دار الفكر العربى) ص ٥٤

تطرف بعض الدعاة فى إسباغ جميع الفضائل على الأئمة حتى جعلوا أئمتهم يعلمون الغيب ، وكان اختلاف الناس فى هذا الأمر مصدر جدل بين المصريين ، وصور لنا الأمير تميم فى إحدى قصائده ذلك كله بقوله يخاطب أخاه الإمام العزيز بالله :

ولما اختلفنا فى النجوم وعلمها ... وفى أنها بالنفع والضر قد تجرى
فمن مؤمن منا بها ومكذب ... ومن مكثر فيها الجدال ولايدرى
ومن قائل تجرى بسعد وأنحس ... ونعلم ما يأتى من الخير والشر
فعلمتنا تأويل ذلك كله ... بما فيه من سر وما فيه من جهر
عن الطاهر المنصور جدك ناقلا ... وكان بها دون البرية ذا خبر
فأخبرتنا أن المنجم كاهن ... بما قال والكهان من شيعة الكفر
وأن جميع الكافرين مصيرهم ... إلى النار فى يوم القيامة والحشر
فجمعتنا بعد اختلاف ومرية ... وألفتنا بعد التنافر والزجر
وأوضحت فيها قول حق مبرهن ... يجلى ظلام الشك عن كل ذى فكر
فعدنا إلى أن الكواكب زينة ... وفيها رجوم للشياطين إذ تسرى
مسخرة مضطرة فى بروجها ... تسير بتدبير الإله على قدر
وأن جميع الغيب لله وحده ... تبارك من رب ومن صمد وتر
وما علمت منه الأئمة إنما ... رووه عن المختار جدهم الطهر[1]

وإذن نستطيع أن نخالف المؤرخين الذين رموا الفاطميين بادعاء الغيب فإن هؤلاء المؤرخين استقوا أخبارهم من إشاعات العامة وأقوال بعض الغلاة ولم يحققوا الأمر تحقيقا علميا ، فقصيدة الأمير تميم وأقوال علماء الدعوة تنفى ماجاء به المؤرخون وتبرئ الفاطميين من ادعاء الغيب .

حقيقة اهتم الفاطميون بالنجوم ورصدها ، واستدعى الفاطميون إلى مصر عدداً كبيراً من المنجمين ، فعندما دخل المعز لدين الله مصر قدم معه منجمه محمد بن

---

(١) ديوان الأمير تميم بن المعز ورقة ٩٣ب نسخة خطية بمكتبتى الخاصة .

عبد الله بن محمد العتقى (١) . ورفع العزيز بالله منزلة المنجم أبى عبد الله بن القلانسى إلى أن توفى سنة ٣٨٦ (٢) ، وأنشأ الحاكم بالمقطم منزلا يرصد فيه النجوم وعمل له منجمه أبو الحسن على بن يونس الزيج الحاكمى فى أربعة مجلدات ، ويقول ابن خلكان عنه : إنه لم ير فى الأزياج على كثرتها أطول منه(٣) ويقول القفطى: إن ابن يونس كان يقصد تحرير زيج جامع كبير يدل على أن صاحبه كان أعلم الناس بالحساب (٤) وهذا الزيج هو الذى سار عليه منجمو مصر بعده . ويذهب المقريزى إلى أنه عمل للأفضل بن بدر الجمالى مائة تقويم لاستقبال سنة خمسمائة من الهجرة . وكان منجمو الحضرة يومئذ ابن الحلبى وابن الهيثمى وسهلون وغيرهم يطلق لهم الجارى فى كل شهر ، والرسوم والكسوة على عمل التقويم فى كل سنة ، فإذا كان فى غرة السنة حمل كل منهم تقويمه فيقابل بينها وبين التقويمات المحضرة من الشام فيوجد بينها اختلاف كثير ، فأنكر ذلك ، فلما كان غرة ثلاث عشرة وخمسمائة عند إحضار التقاويم على العادة جمع المنجمين والحساب وأهل العلم وسألهم عن السبب فى الاختلاف بين التقاويم فقالوا : الشامى يحسب ويعمل على رأى الزيج المهجور المأمونى ، ونحن نعمل على رأى الزيج الحاكمى لقرب عهده . وبين المتقدم والمتأخر تفاوت وخلف . ثم أشاروا عليه بعمل رصد مستجد ، وأشار عليه أبو الحسن بن أبى أسامة أن يتولى ذلك القاضى ابن أبى العيش الطرابلسى المهندس العالم ، ولكن الأفضل غضب على ابن أبى العيش وولى بدله أبا سعيد بن قرقة الطبيب فنشط فى إقامة المرصد وساعده جميع المهندسين وعلماء

(١) أبو عبد الرحمن محمد بن عبد الله بن محمد العتقى المنجم كان متفننا فى عدة علوم ، والغالب عليه علم النجوم ، ولما وفد بمصر قربه الفاطميون ولم يزل مقربا إلى أيام العزيز بالله ولكن حدث أن صنف كتابا فى التاريخ ذكر فيه بنى أمية وبنى العباس وأشاد ببعض محاسنهم وجميل أفعالهم ، وأطلع عليه الوزير يعقوب بن كلس فأنهاه إلى العزيز فوبخ العتقى على ذلك وجمع الوزير العلماء إلى داره وذم العتقى أمامهم ، فاضطر العتقى إلى أن يلزم داره كما صودرت أملاكه وتوفى سنة ٣٨٥هـ وله عدة تصانيف منها كتب فى النجوم وأحكامها وكتاب التاريخ الجامع صنفه إلى بعض أيام العزيز ، وكتاب فى النحو سماه السبب لعلم العرب [راجع أخبار الحكماء للقفطى ص ١٨٧] .

(٢) القفطى ص ٢٦٧ .

(٣) ابن خلكان ج ١ ص ٣٧٥ . (٤) القفطى ص ١٥٥ .

الحساب والتنجيم إلى أن قتل الأفضل سنة ٥١٥هـ وولى الوزارة المأمون البطائحى فأحب أن يتم هذا الرصد على أن يعرف بالرصد المأمونى المصحح ، واستمر العمل إلى أن قتل الوزير البطائحى سنة ٥١٨هـ فوقف العمل به. وكان من المهندسين الذين اشتركوا فى إقامة هذا الرصد أبو جعفر بن حسنداى والقاضى ابن أبى العيش ، وأبو الحسن على بن سليمان بن أيوب ، وأبو النجا بن سند الساعاتى الإسكندرانى المهندس ، وأبو محمد عبد الكريم الصقلى وغيرهم ، ومن الحساب والمنجمين ابن الحلبى وابن الهيثمى وأبو النصر تلميذ سهلون وابن دياب والقلمى وغيرهم[١]. وكان الخليفة الحافظ مغرما بعلم النجوم وله عدة من المنجمين[٢] ، ومما يدل على شدة عناية الفاطميين بحركات الكواكب ما يرويه ابن السنيدى وكان من أهل الخبرة بعمل الأصطرلاب والحركات : «أن الوزير الجرجرائى تقدم سنة ٤٣٥ فأمر بعمل فهرست لخزانة الكتب وبرم ما أخلق من جلودها وأنفذ القاضى القضاعى وابن خلف الوراق ليتوليا ذلك ، وحضر ابن السنيدى ليشاهد ما يتعلق بصناعته قال : فرأيت من كتب النجوم والهندسة والفلسفة خاصة ستة آلاف وخمسمائة جزء وكرة نحاس من عمل بطليموس ، وكرة أخرى من عمل أبى الحسين الصوفى للملك عضد الدولة وزنها ثلاثة آلاف درهم قد اشتريت بثلاثة آلاف دينار »[٣] من هذا كله نستطيع أن ندرك مدى عناية الفاطميين بهذا اللون من العلم . ولكن الفاطميين لم يكونوا بدعا فى ذلك كله ، فهم ليسوا بأول من رصدوا النجوم ، وجعلوا رابطة بين الكواكب العلوية والعالم السفلى وتأثير حركات الكواكب فى الأرض ، فهذا كله قديم معروف قبل ظهور الإسلام وبعد الإسلام ففى أوائل قيام الدولة العباسية عنى أبو جعفر المنصور بالتنجيم والنجوم ، وترجم له السندهند ، وجاء خلفاء العباسيين واقتدوا به حتى أصبح للتنجيم شأن كبير عندهم وجعلوا للمنجمين رواتب واستشارهم الخلفاء فى أحوالهم الإدارية والسياسية ، وليس يبعيد عن أذهاننا قصة فتح عمورية وقصيدة أبى تمام التى مطلعها .

---

(١) المقريزى ج ١ ص ٢٠٦ . (٢) المقريزى ج ٢ ص ٢٤٩ .

(٣) القفطى ص ٢٨٦ .

السيف أصدق إنباء من الكتب في حده الحد بين الجد واللعب

ويقول أستاذنا المرحوم كارلو نالينو : إن التنجيم كان له شأن في قصور الخلفاء والسلاطين وبين العامة ، وظل كذلك إلى القرن الماضي فكان في دخوله الحضارة الغربية عامة ومذهب كوبرنيقوس خاصة القضاء المبرم على التنجيم ، بيد أنه لا يزال موجوداً في البلاد التي لم تصب من الحضارة الغربية إلا قليلا[1] . فالفاطميون شاركوا غيرهم من المسلمين في التنجيم والفلك . وقد يكون من أهم الأسباب التي أدت إلى اهتمامهم بالفلك مسألة ابتداء شهر رمضان ، فقد ذكرنا أن الفاطميين جعلوا شهر رمضان ثلاثين يوماً دائماً ، ولم يبدأوا صومهم برؤية الهلال رؤية بصر بل رؤية استبصار ، فرصدوا حركات الأجرام السماوية ليعرفوا مبدأ الشهر على حساب أن السنة القمرية ثلثمائة وأربعة وخمسون يوماً وخمس يوم وسدس يوم ، وأن ستة أشهر من السنة تامة وستة أشهر ناقصة وأن كل ناقص منها يتلوه تام ، ولشدة الدقة في هذا التقويم اضطروا إلى استخدام عدد كبير من علماء الفلك والتنجيم والحساب والمهندسين وغيرهم من الفلاسفة الذين أقاموا المراصد والزيجات .

ابن الهيثم

ولعل أشهر عالم رياضي شهدته مصر الفاطمية هو الفيلسوف أبو على محمد بن الهيثم وقيل . إنه أبو على الحسن بن الحسن بن الهيثم ، اتفق المؤرخون على أنه بصري المولد والنشأة ، وإن كانوا لم يذكروا شيئاً عن حياته في شبابه ، فإن هذه الفترة من عمره غامضة أشد الغموض ، والذي ذكره المؤرخون أنه رحل إلى الشام وعاش في كنف أمير من أمرائها ، وأن الأمير أغدق عليه نعمه وعطاياه ، ولكن ابن الهيثم كان يقول للأمير . « يكفيني قوت يومي ، وتكفيني جارية وخادم ، فما زاد على قوت يومي إن أمسكته كنت خازنك ، وإن أنفقته كنت قهرمانك ووكيلك ، وإذا اشتغلت بهذين الأمرين فمن الذي

(١) مادة تنجيم في دائرة المعارف الإسلامية .

يشتغل بأمرى وعلى ؟ فما قبل بعد ذلك إلا قفة احتاج إليها ولباسا متوسطا(١)
فإن صحت هذه الرواية فهى تدلنا على ما كان عليه ابن الهيثم من انصراف إلى العلم ورغبة عن المال ،خوفاً من أن يشغله المال عن العلم ، وكان حريصاً على أن يتمسك بما يجب أن يكون عليه العالم الفاضل من خلق وترفع عن طلب الماديات ، وأين هم العلماء الآن الذين لا يسعون وراء المال وإن كان ذلك بطرح العلم ؟ وأين العلماء الآن الذين يرفضون من متاع الدنيا ما يفيض عن حاجتهم الضرورية ، فإن علماء عصرنا مع شديد الأسف يتكالبون على جمع المال بشتى الطرق والوسائل ، والحقد يملأ قلب أحدهم إذا أثرى له زميل ، أو ارتفع قدره ، ولعلنا نشاهد الآن ما عليه بعض من نطلق عليه لقب عالم يترك العلم والبحث المجرى وراء اقتناء الدور والأراضى ويكنز الأموال ، وهو فى غنى عن ذلك كله إن كان عالماً حقاً قانعاً قناعة ابن الهيثم وما تحلى به من خلق .

ويروى البيهقى قصة نذكرها الآن لعلها تجد عند سادتنا علماء عصرنا رادعا لهم عما هم عليه ، فهى تدل على أن ابن الهيثم لم يأبه للمادة ولم يطلب سوى العلم للعلم ، تقول القصة: إن أميراً جاء يطلب العلم عليه، فقال له ابن الهيثم: أطلب منك التعليم أجرة وهى مائة دينار فى كل شهر ، فبذل ذلك الأمير ما طلبه ابن الهيثم، وما قصر فيه. وأقام عند ابن الهيثم ثلاث سنوات يأخذ عن أستاذه العلم، فلما عزم الأمير على الانصراف إلى دياره ، قال له ابن الهيثم: خذ أموالك بأسرها فلا حاجة لى إليها وأنت أحوج إليها منى عند عودتك إلى مقر ملكك ، ومسقط رأسك . وإنى قد جربتك بهذه الأجرة ، فلما علمت أنه لا خطر ولا موقع للمال عندك فى طلب العلم بذلت مجهودى فى تعليمك وإرشادك . واعلم أن لا أجرة ولا رشوة ولا هدية فى إقامة الخير ، ثم ودعه وانصرف(٢) . وهكذا كان ابن الهيثم يتصف بصفات العالم بما فى هذه الكلمة من معان وأوصاف . وظل ابن الهيثم بالشام حتى سمع به الإمام الحاكم بأمر الله الفاطمى ، وقيل: إنه نقل إلى الحاكم أن ابن الهيثم قال : لو كنت بمصر لعملت فى

---

(١) تاريخ حكماء الإسلام للبيهقى ص ٥١ مخطوط بدار الكتب المصرية .

(٢) البيهقى : تاريخ حكماء الإسلام ص ٥١ وما بعدها نسخة خطية بدار الكتب المصرية .

نيلها عملا يحصل به النفع فى كل حالةمن حالاته من زيادة و نقص ، فقد بلغنى أنه ينحدر من موضع عال وهو فى طرف الإقليم المصرى (١) ، فازداد الحاكم شوقا إلى ابن الهيثم للاستفادة من علمه ، وأرسل إليه يرغبه فى الوفود إليه ، فاستجاب ابن الهيثم إلى رغبته وخرج الحاكم نفسه للقائه والترحيب به وقربه إليه وأكرمه ، ثم طلب إليه الحاكم أن ينظر فى أصول النيل عساه ينفذ ماخطر له وهو بالشام ، فرحل ابن الهيثم فى النيل حتى بلغ موضع الشلال الأول قبلى أسوان ، ورأى فى طريقه آثار قدماء المصريين فعلم أنه لا يستطيع أن يأتى من الأعمال الهندسية مالم يبلغ القدماء معرفته ، فأظهر ابن الهيثم عجزه وعاد إلى القاهرة معتذراً إلى الحاكم (٢) وهذه خصلة أخرى نسجلها لهذا العالم العظيم الخلق الذى خطر له رأى فلما كلف بتنفيذه أبى عليه تواضعه العلمى إلا أن يعترف بعجزه أمام ما وجده من فن القدماء ، ولو لم يكن ابن الهيثم على هذا الخطر من الخلق العظيم لتمادى فى مشروعه ولكلف الدولة آلاف الدنانير ولاستفاد هو أيضا ، إن كان على نمط علماء عصرنا ، فما أحرانا وقد مضى نحو ألف عام على وفاة ابن الهيثم أن نتمثل به فى قناعته وتواضعه وعلمه . وكان من المتوقع أن يغضب الحاكم بأمر الله على ابن الهيثم ، ولكن الإمام الحاكم حفظ له مكانته وعرف قدر خلقه وعلمه ، فولاه بعض الدواوين ، وقبل ابن الهيثم العمل رهبة لا رغبة . ثم خاف بطش الحاكم بعماله وتقلباته مع من حوله، فنزوات الحاكم وتسرعه فى إراقة الدماء أو التعذيب أمر عرف به هذا الإمام ، فاضطر ابن الهيثم إلى أن يتصنع الجنون والخبال ، فتركه الحاكم فى منزله وجعل له من يخدمه ويقوم بمصالحه (٣) فاعتكف ابن الهيثم حتى بلغه وفاة الحاكم سنة ٤١١ فاطمأن من نزواته على نفسه ، فأظهر العقل وعاد إلى ما كان عليه ، واستوطن قبة على باب الجامع الأزهر ، وأقام بها متنسكا ، واشتغل بالتصنيف والتعليم ونسخ الكتب القديمة ، فكان يتعيش من نسخ ثلاثة كتب كل سنة هى إقليدس والمتوسطات والمجسطى، ويبيعها بمائة وخمسين ديناراً هى مؤونته لسنة (٤)

---

(١) القفطى ص ١١٤ .

(٢) القفطى ص ١١٥ .

(٣) القفطى ص ١١٥ وابن أبى أصيبعة ج ٢ ص ٩٠

(٤) القفطى ص ١١٥ وابن أبى أصيبعة ج ٢ ص ٩٠

ولم يزل على ذلك إلى أن توفى فى حدود سنة ثلاثين وأربعمائة .

اتفق المؤرخون الذين ترجموا لابن الهيثم على أنه كان عالما متقنا لعلوم كثيرة فيقول القفطى عنه : « ابن الهيثم صاحب التصانيف والتآليف المذكورة فى علم الهندسة ، كان عالما بهذا الشأن متقنا له متفننا فيه قيما بغوامضه ومعانيه مشاركا فى علوم الأوائل ، أخذ عنه الناس واستفادوا منه »[١] . ويقول البيهقى : « الحكيم بطليموس الثانى أبو على بن الهيثم ، كان تلو بطليموس فى العلوم الرياضية والمعقولات ، وتصانيفه أكثر من أن تحصى[٢]» ويذهب ابن أبى أصيبعة إلى أن ابن الهيثم كان متفننا فى العلوم لم يماثله أحد من أهل زمانه فى العلم الرياضى ولا يقرب منه[٣] . ويقول المستشرق دى بور : نجد فى القاهرة فى أوائل القرن الحادى عشر الميلادى (الخامس من الهجرة) رجلا من أعظم الرياضيين والطبيعيين فى العصور الوسطى هو أبو على محمد بن الحسن بن الهيثم[٤] . وسرد القفطى أسماء سبعة وستين كتابا من تأليف ابن الهيثم ، أما ابن أبى أصيبعة فذكر له ما يقرب من مائتى كتاب ، خلا رسائل كثيرة ، فقد ألف ابن الهيثم فى الهندسة والطبيعيات والفلك والحساب والجبر وفى الطب والمنطق والأخلاق ، فلا غرو إذا رأينا الجمعية المصرية للعلوم الرياضية والطبيعية تحتفل بذكرى مرور تسعمائة سنة على وفاة ابن الهيثم ، وقد أظهر أعضاء هذه الجمعية الثروة العلمية التى خلفها ابن الهيثم ، ونوهوا بمكانته فى هذه الفنون التى نبغ فيها وعرض لها فى مصنفاته ، فالأستاذ مصطفى نظيف « بك » قال : « إن ابن الهيثم قلب الأوضاع القديمة ، وأنشأ علما جديداً ، هو قد أبطل علم المناظر الذى وضعه اليونان ، وأنشأ علم الضوء الحديث بالمعنى وبالحدود وبالأصول التى نراها الآن ، وإن عد نيوتن بحق رائد علم الميكانيكا فى القرن السابع عشر ،

---

(١) القفطى ص ١١٤ .
(٢) تاريخ حكماء الإسلام ص ٥١ .
(٣) ابن أبى أصيبعة ج ٢ ص ٩ .
(٤) تاريخ الفلسفة فى الإسلام ص ١٩٠ ترجمة الدكتور أبو ريدة .

فابن الهيثم خليق بأن يعد بحق رائد علم الضوء فى مستهل القرن الحادى عشر للميلاد »(١) .

وقال الأستاذ محمد رضا مدور «بك» : «إذا أردنا أن نقارن ابن الهيثم بعلماء عصرنا الحاضر فلا أكون مغالياً إذا اعتبرت ابن الهيثم فى مرتبة تضاهى مرتبة العلامة أنيشتين فى عصرنا هذا (٢) » .

ويقول الأستاذ الدكتور مشرفة «باشا» : «المطلع على كتاب ابن الهيثم فى حل شكوك إقليدس يلمس فيه دقة المؤلف فى التفكير وتعمقه فى البحث واستقلاله فى الحكم ، كما يتضح له صحة إدراك ابن الهيثم لمكان الهندسة الإقليدسية من العلوم الرياضية على أنها دراسة منظمة للعلاقات والمقادير المكانية من ناحية كونها علاقات أو مقادير ، وبغير نظر إلى ما يمكن أن تدل عليه من موجودات . فابن الهيثم فى هذا الكتاب رياضى بحت بأدق ما يدل عليه هذا الوصف من معنى وأبلغ ما يصل إليه من حدود(٣) » فهذا كله قول مختصين يستطيعون الحكم على مكانة ابن الهيثم فى العلوم الرياضية والطبيعية . ولكن ابن الهيثم كان فى مصر الفاطمية فوجدت تعاليمه وآراؤه ما وجدت مصر الفاطمية كلها بسبب تعصب من أتى بعد الفاطميين ، وقد لاحظ الأستاذ ديبور إهمال العلماء له فقال : إنه لم يكن لدعوة ابن الهيثم ثمرة كبيرة فى الشرق ، ولا يعرف من تلاميذه غير واحد يعد من الفلاسفة هو أبو الوفاء مبشر بن فاتك القائد(٤) ولكنى أرى خلاف ما رآه ديبور فقد كان لابن الهيثم تلاميذ كثيرون ، وأنهم حافظوا على تعاليمه ودعوته ، ولكن كما قلت كان التعصب الدينى عند الأيوبيين والعباسيين قويا حتى إنهم لم يفرقوا بين عقيدة الفاطميين أعدائهم وبين العلوم الرياضية ، فكل من اتصل بالفاطميين فهو من زمرتهم وكل عالم من علماء مصر الفاطمية متهم بالخروج عن الدين ويجب أن تحرق كتبه ولا تتبع تعاليمه .

(١) الاجتماع التذكارى لذكرى ابن الهيثم ص ٢٧
(٢) المصدر السابق ص ٣١ .
(٣) المصدر السابق ص ٤ .
(٤) تاريخ الفلسفة ص ١٩٤ .

هذا ما حدث لابن الهيثم وغير ابن الهيثم من العلماء .

أما مبشر بن فاتك الذى ذكر أنه تلميذ ابن الهيثم فهو الأمير محمود الدولة أبو الوفاء المبشر بن فاتك وكان من أعيان أمراء مصر وأفاضل علمائها ، دائم الاشتغال محباً الفضائل والاجتماع بأهلها ومباحثاتهم والانتفاع بما يقتبسه من جهتهم ، وكان ممن اجتمع به منهم ، وأخذ عنه كثيراً من علوم الهيئة والعلوم الرياضية أبو على محمد بن الهيثم[١] . ويقول أمية بن أبى الصلت : إنه أدرك أبا الوفاء وأخذ عنه شيئاً من المنطق وتخصص به وتميز عن أضرابه ، وأن أبا الوفاء أدرك أبا كثير بن الزقان تلميذ أبى الحسن على بن رضوان وقرأ بعض كتب جالينوس ، ثم نصب نفسه لتدريس جميع كتب المنطق وجميع كتب الفلسفة الطبيعية والإلهية وشرح بزعمه وفسر ولخص[٢] . وكان أبو الوفاء أحد أدباء مصر العارفين بالأخبار والتواريخ . وكان فى أيام الظاهر والمستنصر وله كتاب سيرة المستنصر فى ثلاثة مجلدات ، وله تواليف فى علوم الأوائل ، كما كان حريصاً على اقتناء الكتب لجمع منها مالا يحصى عدده كثرة[٣] . ويقول القفطى : إنه قرأ على المبشر فضلاء زمانه فسادوا[٤] . ويذكر من تلاميذه الطبيب سلامة بن رحمون اليهودى الذى ناظر أمية بن أبى الصلت[٥] .

ومن الرياضيين الذين كانوا فى هذا العصر رزق الله المنجم النحاس الذى وصفه أمية بقوله : « وله فى فروع النجامة بعض دربة ، وبتجرباتها بعض خبرة ، وهو شيخ أكثر المنجمين بمصر وكبيرهم الذى علمهم السحر ، لجميعهم إليه منسوب وفى جريدته مكتوب وبفضله معترف »[٦] . وأبو على المهندس المصرى

---

(١) ابن أبى أصيبعة ج ٢ ص ٩٨ .

(٢) الرسالة المصرية ص ٧٧ نسخة خطية بدار الكتب المصرية .

(٣) معجم الأدباء ج ١٧ ص ٧٧ (طبعة رفاعى) .

(٤) القفطى ص ١٧٦

(٥) القفطى ص ١٤٢ وابن أبى أصيبعة ج ٢ ص ١٠٦ .

(٦) القفطى ص ١٢٧

الذى كان قيما بعلم الهندسة ، وكان يعيش فى أوائل القرن السادس الهجرى ، وكان مع ذلك أديباً شاعراً ، ويظهر من شعره أنه متأثر بدراسته الهندسية فهو يقول مثلا :

تقسم قلبى فى محبة معشر	بكل فتى منهم هواى منوط
كأن فؤادى مركز هم له	محيط وأهوائى لديه خطوط [1]

وقوله أيضاً :

إقليدس العلم الذى يحوى به	ما فى السماء معاً وفى الآفاق
تزكـــو فوائده على إنفاقه	يا حبذا زاك عـــلى الإنفاق
هو ســـلم وكأنما أشكاله	درج إلى العليـــاء للطراق
ترقى به النفس الشريفة مرتقى	أكرم بذاك المرتقى والراقى [2]

وظهر فى مصر فى هذا العصر عدد كبير من الأطباء ، والطب كما نعلم كان فى ذلك العصر من علوم الفلسفة ، وكثرت فى مصر الفاطمية مناظرات الأطباء ومجادلاتهم ، فكان ذلك من أسباب ازدهار هذا النوع من العلم واتساع أفقه وكثرة التآليف حوله ، وقرب الفاطميون الأطباء وأغدقوا عليهم من نعمهم وعطاياهم خلاف ما أوقفوا لهم من مرتبات شهرية ، فمن ذلك مايروى أن منصور ابن مقشر النصرانى طبيب العزيز بالله اعتل سنة ٣٨٥ هـ وتأخر عن الركوب مع الإمام ، فلما تماثل من علته كتب إليه العزيز رقعة بخطه نسختها :

« بسم الله الرحمن الرحيم .

طبيبنا سلمه الله :

سلم الله الطبيب وأتم النعمة عليه ، وصلت إلينا البشارة بما وهبنا الله من عافية الطبيب وبرئه ، والله العظيم لقد عدل عندنا مارزقنا نحن من الصحة فى جسمنا ، فتمم الله عليك النعمة ، وكمل لنا صحتك وعجل بها ، ولا أشمت بنا فيك عدواً ولا حاسداً ، ورد كيد من يريد الكيد فى نحره ، وابتلاه بما لا طاقة له ، بعد الكفاية فيك ، وإقالتك العثرة ، ورجوعك إلى أفضل ماعودك ،

---

(١) القفطى ص ٢٦٧ .

(٢) المصدر السابق .

وصلى الله على خيرته من خلقه محمد النبي وآله وسلم تسليماً(١)

فمثل هذه الرسالة لا تصدر إلا من صديق حميم يخلص لصاحبه ويحب له الخير، فما بالك إذا صدرت من إمام مسلم إلى طبيبه المسيحي، فالإمام عرف لطبيبه قدرته في فنه وعلو كعبه في صناعته، فقربه واتخذه صديقاً ؛ وكذلك يقال : إن المعز لدين الله اصطنع لنفسه الطبيب موسى بن العيزار، وكان طبيباً عالماً بتركيب الأدوية وطبائع المفردات، وهو الذي ألف شراب الأصول (٢)

ووفد على مصر في عهد المعز والعزيز الطبيب محمد بن أحمد بن سعيد التميمي وهو من بيت المقدس، واشتهر بخواص العقاقير وتركيب الأدوية، ولقي الأطباء بمصر وحاضرهم وناظرهم ، واختلط بأطباء الخاصة القادمين من المغرب في صحبة المعز . والمقيمين بمصر من أهلها . ويقول القفطي : إنه كان منصفا في مذكراته ، غير راد على أحد إلا بطريق الحقيقة، وصنف للوزير يعقوب بن كلس كتاباً كبيراً في عدة مجلدات سماه : « مدة البقاء » بإصلاح فساد الهواء، والتحرز من ضرر الأوباء » . وتوفي التميمي بمصر في حدود سنة ٣٧٠ هـ (٣) .

ومن أشهر الأطباء في هذا العصر سلامة بن رحمون أبو الخير اليهودي المصري الذي قال عنه أمية بن أبي الصلت : « وأنبه من رأيته من أطباء مصر وأدخلهم في عداد الأطباء رجل من اليهود يدعى أبا الخير سلامة بن رحمون، فإنه لقي أبا الوفاء المبشر بن فاتك وأخذ عنه شيئا من صناعة المنطق تخصص به وتميز عن أضرابه ، وأدرك الكثير الزقاني تلميذ أبي الحسن بن رضوان وقرأ عليه بعض كتب جالينوس، ثم نصب نفسه لتدريس كتب المنطق جميعا وجميع كتب الفلسفة الطبيعية والإلهية ، وشرح بزعمه وفسر ولخص ، ولم يكن هنالك في تحصيله وتحقيقه ، بل كان يكثر كلامه فيضل ، ويسرع جوابه فيزل (٤) » وناظره أمية ، ولكن إجابات سلامه لم تجد منه قبولا ، فرماه بسوء التصور والفهم (٥)

ولعل من أشهر أطباء هذا العصر هو أبو الحسن علي بن رضوان، ولد بالجيزة

---

(١) المصدر السابق ص ٢١٩ .

(٢) القفطي ص ٢١٠

(٣) القفطي ص ٧٤ و ٧٥ .

(٤) القفطي ص ١٤٢

(٥) المصدر السابق .

وكان أبوه فرانا . ولما بلغ السادسة من عمره أسلم نفسه للعلمين وانتقل إلى مدينة مصر وهو فى العاشرة لطلب العلم . وبدأ فى دراسة الطب وغيره من علوم الفلسفة وهو فى الرابعة عشر من عمره ، ولفقره وحاجته إلى ما يستمين به فى الحياة اضطر إلى أن يتكسب بالطب مرة وبالتنجيم مرة أخرى وبالتعليم كذلك. وفى الوقت نفسه كان يواظب على طلب العلم ويجد فى التحصيل حتى بلغ الثانية والثلاثين من سنى حياته ، إذ بدأ يشتهر بالطب ، وكفاه ماكان يكسبه عن طريقه ، بل تفوق على غيره من الأطباء المعاصرين ، وصار له ذكر حسن فى البلاد . وسمع به الحاكم بأمر الله فاستخدمه وجعله رئيساً على سائر المتطببين ، فاتسعت حاله ، واقتنى الأملاك فى المدينة ، كما ذاع صيته فى البلاد الإسلامية ، حتى إن الأطباء فيها كانوا يناظرونه مراسلة ، ويطلبون ما عنده من علم الطب ، فمن راسله الطبيب أبو الفرج جرجس بن يوحنا المعروف باليبرودى الدمشقى الذى راسل ابن رضوان وغيره من الأطباء المصريين . ويقول ابن أبى أصيبعة عنه : وله مسائل عدة إليهم طبية ومباحثات دقيقة ، وكتب بخطه شيئاً كثيراً جداً من كتب الطب ، ولا سيما من كتب جالينوس وشروحها وجوامعها(١) . ويفهم من إحدى رسائل ابن رضوان أن اليبرودى زار مصر ، وكان كثير الاختلاط به للمناظرة والمناقشة فى المسائل الطبية(٢) . كذلك ناظره الطبيب أبو الحسن المختار بن الحسن المعروف بابن بطلان النصرانى البغدادى ، فكان بين الطبيب المصرى والطبيب البغدادى مراسلات عجيبة ، ولم يكن أحد منهما يؤلف كتابا ولا يبتدع رأيا إلا ويرد الآخر عليه ويسفه رأيه فيه . ثم رأى ابن بطلان البغدادى أن يفد على القاهرة لمشاهدة زميله ومناظره ابن رضوان ، فدخل مصر سنة إحدى وأربعين وأربعمائة ، وأقام بها ثلاث سنوات ، وكان وجوده بالقاهرة المعزية من أسباب شدة المناقشات والمناظرات العلمية بين الطبيبين ، وخرج ابن بطلان من مصر ووضع كتابا تضمن الوقائع التى كانت بينه وبين منافسه ابن رضوان ورد

---

(١) عيون الأنباء ج ٢ ص ١٤١ .

(٢) خمس رسائل لابن بطلان البغدادى وابن رضوان المصرى ص ٤٣ (مطبوعات كلية الآداب بجامعة القاهرة)

ابن رضوان عليه (١) ويقول ابن أبى أصيبعة فى الموازنة بين الطبيبين ابن رضوان المصرى وابن بطلان البغدادى : كان ابن بطلان أعذب لفظا وأكثر ظرفا وأميز فى الأدب وما يتعلق به ، وكان ابن رضوان أطب وأعلم بالعلوم الحكمية وما يتعلق بها (٢) . وحفظ لنا خمس رسائل لهذين الطبيبين فى المناظرة بينهما وطبعت هذه الرسائل بكلية الآداب بجامعة القاهرة .

وكان ابن رضوان معتزاً بعلمه ومهارته فى فنه فكان يرد على جميع أطباء عصره وغيرهم ، وكان كثير الرد على آراء من سبقه من الأطباء ، وكانت عنده سفاهة فى بحثه وتشنيع على من يريد مناقشته ، وأكثر ذلك عندما كان يرد على حنين بن إسحق وعلى أبى الفرج بن الطيب أستاذ ابن بطلان ، وعلى أبى بكر محمد بن زكريا الرازى (٣) وكان ابن رضوان دميم الخلقة مشوه الصورة أسود اللون . ومن تأليفه مقالة فى من عيره بقبح الخلقة ، وبين فى هذه الرسالة أن الطبيب الفاضل لايجب أن يكون جميل الوجه ، وكثيرا ماكان ابن بطلان البغدادى يتحدث عن قبح شكل ابن رضوان المصرى حتى إنه قال فى الرسالة التى وسمها « بوقعة الأطباء » يصف ابن رضوان :

فلما تبدى للقوابل وجهه نكصن على أعقابهن من الندم
وقلن وأخفين الكلام تسترا ألا ليتنا كنا تركناه فى الرحم

وكان يلقبه بتمساح الجن لشدة قبح منظره وسفاهة لسانه (٤) .

وتغير عقل ابن رضوان فى أواخر أيام حياته ، وقيل : إن السبب فى ذلك أنه فى إبان المحنة العظمى التى حلت بمصر أيام حكم المستنصر الفاطمى والتى اشتدت وعظمت من سنة سبع وأربعين وأربعمائة كان ابن رضوان قد أخذ يتيمة رباها كبرت عنده ، فلما كان فى بعض الأيام خلا لها المنزل ، وكان قد ادخر أشياء نفيسة من الذهب نحو عشرين ألف دينار ، فأخذت الجميع وهربت ولم يظفر منها على خبر ، فتغيرت أحواله منذ ذلك الوقت ، وتوفى سنة ثلاث وخمسين وأربعمائة ، وترك من مؤلفاته وتصانيفه أكثر من مائة كتاب .

---

(١) عيون الأنباء جـ ٢ ص ١٠١ (٢) عيون الأنباء جـ ١ ص ٢٤٢ .
(٣) عيون الأنباء جـ ٢ ص ١٠١ (٤) عيون الأنباء جـ ٢ ص ٢٤٢ .

كان لابن رضوان أثر كبير فى الحياة العقلية بمصر فهذه المناظرات الكثيرة التى كانت بينه وبين غيره من الأطباء ، وهذه الردود المختلفة التى كتبها فى الرد على الأطباء السابقين كان لها أثرها فى تنبية الأطباء والفلاسفة إلى آراء ابن رضوان وآراء خصومه ، وكان لابن رضوان تلاميذ أخذوا عنه علمه وطبه ، فمن هؤلاء التلاميذ الطبيب الإسرائيلى إفرائيم بن الزفان وأبو كثير بن الحسن بن إسحق ، وكان من الأطباء المشهورين بمصر ، واستخدمه الأئمة ، وكان كثير الاهتمام بجمع الكتب ونسخها حتى كانت عنده خزائن كثيرة من الكتب الطبية وغيرها ، وكان عنده النساخ يكتبون ، ولهم مايقوم بكفايتهم منه ، ومن جملة هؤلاء النساخ محمد بن سعيد بن هشام الحجرى المعروف بابن ملساقة ، وقيل : إن أحد وراق العراق أراد شراء كتب من إفرائيم ، فسمع الأفضل بن بدر الجمالى بذلك فأمر بفسخ هذه الصفقة وأن تبقى الكتب فى مصر ولا تنتقل إلى بلاد أخرى ، وأمر بشرائها وإضافتها إلى خزانة الأفضل ، وكتب عليها ألقابه ، ويقال ، إن إفرائيم خلف ما يزيد على عشرين ألف مجلد [1] .

وصنف الطبيب أبو جعفر يوسف بن حسداى شرحا لكتاب الإيمان من كتب أبقراط ، سماه الشرح المأمونى ، نسبة إلى الوزير المأمونى بن البطائحى .

ومن هذه الأمثلة التى ذكرناها عن حركة العلوم الطبية فى مصر ، ندرك مقدار نشاط هذه العلوم وازدهارها إبان حكم الفاطميين ، وأن مصر استطاعت فى هذا العصر أن تنافس غيرها من الأقطار الإسلامية فى مضمار هذا العلم ، فوفد عليها عدد من الفلاسفة نذكر منهم على سبيل المثال لا الحصر : أمية بن أبى الصلت الأندلسى جاء مصر سنة ٤٨٩ هـ وظل بها إلى أن نفاه الأفضل بن بدر الجمالى سنة ٥٠٩ هـ ، وكان أمية عالما فى فنون مختلفة شاعراً مجيداً ، وأديباً ممتازاً بجانب علومه الفلسفية ، سجنه الوزير الأفضل فصنف وهو بالسجن رسالة العمل بالأسطرلاب وكتاب الوجيز فى علم الهيئة وكتاب الأدوية المفردة ، وكتابا فى المنطق ، وآخر سماه الانتصار فى الرد على ابن رضوان فى رده على حنين بن إسحق ، وكان له تلاميذ بمصر نذكر منهم أبا عبد الله الشاى وسليمان بن الفياض

(١) عيون الأنباء جـ ٢ ص ١٠٥ (طبعة مصر ١٨٨٢) .

الاسكندرانى ، وروى عنه ظافر الحداد وغيرهم ، وستتحدث عن أمية فى باب الشعر من هذا الكتاب .

ومن أشهر الفلاسفة الذين تحدثوا فى الإلهيات فى هذا العصر أحمد حميد الدين بن عبد الله بن محمد الكرمانى ، ويعرف فى الدعوة الإسماعيلية بحجة العراقين ، وفد على مصر فى عهد الحاكم بأمر الله . فهو يقول فى رسالته : « مباسم البشارات بالإمام الحاكم » : « فإنى لما وردت الحضرة النبوية مهاجراً ، والسدة العلوية زائراً ، ورأيت السماء قد أظلت بسحاب عميم ، والناس تحت ابتلاء عظيم »[1] ويخيل إلى أنه وفد على مصر عقب ثورة الدرزى ، وظل بمصر نحواً من عشر سنوات ، وصنّف بها عدة رسائل منها « الرسالة الكافية » فى الرد على الشريف الهارونى الحسنى ، والرسالة الواعظة فى الرد على الفرغانى ابن الأخرم أحد دعاة الدرزية ، ورسالة مباسم البشارات بالإمام الحاكم ، ورسالة الصوم ، وغيرها . وإذا قرأنا رسائل الكرمانى وكتبه نجده يتحدث فى الفلسفة الطبيعية والإلهية كما فى « راحة العقل » وفى الفلسفة الإلهية كما فى « الرسالة الدرية » ورسالة النظم فى مقابلة العوالم ، ورسالة الرضية فى جواب من يقول بقدم الجوهر وحدوث الصورة ، والرسالة الحاوية وهى فى البحث عن أيهما أسبق الليل أم النهار . وهكذا ، نجد الكرمانى تحدث فى جميع أقسام الفلسفة ولا سيما فى كتابه « راحة العقل » الذى يعد من أقوم كتب الفلسفة فى العصر الفاطمى ، فهو فى هذا الكتاب تلميذ من تلاميذ الفلسفة اليونانية المصطبغة بالصبغة الإسلامية على المذهب الفاطمى ، وحديثه عن إبداع العقل الكلى وصفاته وخصائصه ، وانبعاث النفس الكلية وصفاتها وعن العالم الروحانى وعالم الكون والفساد ، يدل على أن الكرمانى كان من أكبر الباحثين فى هذه الموضوعات الفلسفية ، ولا غرو أن كان لهذا الداعى أثره فى تاريخ المذهب الإسماعيلى إلى اليوم ، فكل من جاء بعده أخذ عنه واقتبس من رسائله وكتبه .

مما سبق نستطيع أن نكرر ما قلناه من أن العلوم الفلسفية ازدهرت فى

---

(١) رسائل الكرمانى (نسخة خطية عكتبتى) .

العصر الفاطمى ازدهاراً لا نجد له مثيلا فى الأقطار الإسلامية الأخرى ، بل نجد غير الفاطميين كانوا يجنحون إلى اعتبار الدراسات الفلسفية دراسة إلحادية ، وأن القائمين بها من العلماء زنادقة ، ولكن الفاطميين كانوا أوسع أفقاً فى تفكيرهم ، وكان مذهبهم يقوم على الفلسفة فجمعوا إليهم علماءها ، وعقدوا مجالس المناظرات بينهم ، فازدهرت بذلك الحركة العلمية ، وقوى البحث للوصول إلى معرفة الحقيقة ، مستعينين بالمنطق وآراء الفلاسفة الأقدمين .

الفصل الثانى

علوم اللغة العربية والفقه

١ — علوم اللغة والنحو :

بجانب هذه الدراسات الفلسفية التى ازدهرت بمصر الفاطمية ، كان هناك دراسات عربية فى علوم اللغة والنحو ، ورواية للأدب القديم وشرحه ونقده ، وكانت هذه العلوم تسير جنباً إلى جنب مع غيرها من الدراسات التى أقبل عليها العلماء والمتعلمون فى مصر ، وكان هؤلاء العلماء كعبة يفد إليها طلاب العلم من البلدان الإسلامية الأخرى للاستفادة من علماء مصر والرواية عنهم .

لم تكن هذه الدراسات العربية جديدة على مصر ، فقد ذكرت فى كتاب « أدب مصر الإسلامية » أن هذه العلوم وجدت فى مصر منذ بدأ المسلمون فى مصر يقرءون القرآن الكريم عن الصحابة والتابعين ، ويهتمون بإعجامه على نحو ما فعله أبو الأسود الدؤلى وعبد الله بن أبى إسحق ، حتى إذا دون علم النحو وظهر كتاب سيبويه ونحاة الكوفة والبصرة ، أقبل المصريون على الأخذ عنهم ، واطرد نمو هذا اللون من الدراسة حتى غمرت مصر وفاضت على غيرها من بلدان المغرب والأندلس ، وقد استمر تيار هذه الدراسات بمصر فى العصر الفاطمى والعصور التى تلته ، وكثر العلماء الذين انقطعوا إلى هذا العلم وعرفوا به . وقد ذكرنا كيف كان الخلفاء الفاطميون يشجعون هذه الدراسات ويحبسون المرتبات للعلماء ، وكيف حرصوا على اقتناء الكتب اللغوية والنحوية وجعلوها مع غيرها من الكتب بين يدى العلماء والمتعلمين ، فلا غرو أن رأينا عدداً كبيراً ينبغون فى هذه العلوم ، ويصنفون كتباً كثيرة فى هذه الفنون ، ويكفى أن نلقى نظرة على كتب التراجم لندرك كيف أقبل الناس على هذه الدراسات ، وكيف تضاعف عدد الكتب التى ألفت فيها .

وكما كان الفلاسفة يجتمعون للمباحثة والمذاكرة فى فنونهم ، كذلك فعل

علماء النحو واللغة ، فقد قيل : إن جنادة الهروى والحافظ عبد الغنى بن سعيد ، وأبا إسحق على بن سليمان المصرى النحوى ، كانوا يجتمعون فى دار العلم بالقاهرة ، وتقوم بينهم مباحثات ومذاكرات[١] . ويلغ من اهتمام الفاطميين بعلوم اللغة والنحو أنهم جعلوا فى ديوان الإنشاء لغويين ونحويين يراجعون ما كان يصدر عن الكتاب من رسائل ، حتى لا يظهر فى كتابات الكتاب لحن فى اللغة أو خطأ فى النحو . وسنتحدث عن ذلك فى باب الكتابة الفنية .

ومن أشهر العلماء الذين ظهروا فى هذا العصر ، أبو عبد الله محمد بن جعفر التميمى المعروف بالقزاز النحوى ، كان فى خدمة العزيز بالله الفاطمى ، ويقال : إن العزيز تقدم إليه أن يؤلف كتاباً يجمع فيه سائر الحروف التى أشار إليها النحويون فى قولهم : إن الكلام اسم وفعل وحرف جاء لمعنى ، وأن يقصد فى تأليفه إلى ذكر الحرف الذى جاء لمعنى ، وأن يجرى ما ألفه من ذلك على حروف المعجم ، وهو لون جديد لم يسبق إليه أحد من النحاة ، فقام القزاز بجمع مواد هذا الكتاب ، فبلغ جملة ما جمعه ألف ورقة . ويروى ابن خلكان عن أبى على الحسن بن رشيق فى كتاب الأنموذج : أن القزاز فضح المتقدمين ، وقطع ألسنة المتأخرين ، وكان مهيباً عند الملوك والعلماء وخاصة الناس ، محبوباً عند العامة ، قليل الخوض إلا فى علم دين أو دنيا ، يملك لسانه ملكا شديداً[٢] . ولأبى عبد الله القزاز كتاب الجامع فى اللغة ، وهو من الكتب المختارة المشهورة ، وتوفى سنة اثنتى عشرة وأربعمائة بالقاهرة .

ومن العلماء الذين شاهدتهم مصر فى العصر الفاطمى ، على بن أحمد المهلبى ، فقد كان إماماً فى النحو واللغة ، ورواية الأخبار وتفسير الأشعار ، وكان من جلساء المعز والعزيز المقربين إليهما ، وكان المهلبى قبل ذلك مقرباً إلى كافور الأخشيدى وممن عاصر المتنبى فى مصر ، وكانت بينه وبين المتنبى بعض محاورات علمية . يروى ياقوت أن المهلبى قال : وقع بينى وبين المتنبى فى قول العدوانى :

يا عمرو إلا تدع شتمى ومنقصتى أضربك حتى تقول الهامة اسقونى

---

(١) بغية الوعاة للسيوطى ص ٢٠٠ (٢) ابن خلكان ج ١ ص ٥

وذلك أن المتنبي قال : إن الناس يغلطون فى هذا البيت ، والصواب اشقونى من شقات الرأس بالمشقاة وهو المشط . فقلت له : أخطأت فى وجوه : أحدها أنه لم يرو كذلك . والآخر أنه يقال شقأت بالهمزة ، وأيضاً فإنى أظنك لا تعرف الخبر فيه ، وما كانت العرب تقول فى الهامة . إنها إذا لم يثأر بصاحبها لا تزال تقول : اسقونى ، فإذا ثأروا به سكن كأنه شرب ذلك الدم(١) .

وللمهلبى كتاب فى الرد على كتاب المقصور والممدود لابن ولاد المصرى(٢) ، وقيل : إن المهلبى أخذ مادة هذا الكتاب عن المتنبي ونسبها إلى نفسه . وروى كثير من المصريين عن المهلبى ، ومن أشهر تلاميذه أبو يعقوب يوسف بن يعقوب النجيرمى وابنه بهزاد وعبد الرحمن بن إسماعيل العروضى نزيل مصر وغيرهم . وتوفى المهلبى سنة ٣٨٥ هـ(٣) .

ومن أشهر علماء مصر فى ذلك العصر أبو الحسن طاهر بن أحمد بن بابشاذ الذى عد إمام عصره فى النحو ، وهو أحد الذين عهد إليهم تصحيح رسائل الكتاب فى ديوان الإنشاء ، يروى ابن خلكان : أن الخطيب التبريزى دخل مصر فى عنفوان شبابه وقرأ عليه بها الشيخ أبو الحسن بن بابشاذ النحوى وغيره علوم اللغة ، ثم عاد إلى بغداد(٤) . ألف من الكتب كتاب المقدمة المحسنية فى فن العربية ويوجد من هذا الكتاب ثلاث نسخ خطية بدار الكتب المصرية ، وله شرح على هذه المقدمة ، وشرح الجمل للزجاجى ، وشرح كتاب الأصول لابن السراج ، وله فى النحو كتاب بلغ خمس عشرة مجلدة سماها النحاة بعده « تعليق الغرفة » ذلك أن تلاميذه من بعده احتفظوا بهذا الكتاب عند من تصدر موضع ابن بابشاذ فى حلقته بجامع عمرو ، فقد انتقلت إلى تلميذه عبد الله محمد بن بركات السعدى النحوى اللغوى ، ثم انتقلت بعده إلى صاحبه أبى محمد عبد الله بن برى النحوى ، ثم بعده إلى أبى الحسين النحوى المنبوز

---

(١) معجم الأدباء جـ ١٢ ص ٢٢٤ (طبعة رفاعى) .

(٢) راجع كتاب أدب مصر الإسلامية ص ٦٩ وما بعدها .

(٣) راجع بغية الوعاة ص ٣٢٨ ومعجم الأدباء جـ ١٢ ص ٢٢٤ ، وأنباء الرواة جـ ٤ ص ٤٦٤ .

(٤) ابن خلكان جـ ٢ ص ٢٣٣ .

بشلط الفيل ، فكان كل واحد من هؤلاء العلماء يهبها إلى أخص تلاميذه ويعهد إليه بحفظها . ولقد اجتهد جماعة من الطلاب فى نسخها فلم يتمكنوا من ذلك . وهكذا انتفع الناس بعلم ابن بابشاذ وبتصانيفه ، وقد تزهد فى أواخر أيامه ، واستقال من عمله بديوان الإنشاء ، وانقطع فى غرفة بجامع عمرو ، فخرج ذات ليلة من الغرفة إلى سطح الجامع فزلت قدمه فسقط وأصبح ميتاً فى اليوم الثالث من رجب سنه تسع وستين وأربعمائة(١) .

وممن لهم أثر يذكر من علماء النحو واللغة ، على بن جعفر بن على السعدى، المعروف بابن القطاع الصقلى ، لم يكن مصرياً ، ولكنه من صقلية ، فبها شب وقرأ على علمائها كابن البر أبى بكر الصقلى اللغوى وأمثاله ، ثم رحل عن صقلية لما أشرف الفرنج على تملكها ، فى حدود سنة خمسمائة ، فوفد على مصر متخذها وطناً له ، ولقيه المصريون بالحفاوة وبالغوا فى إكرامه وخصه الوزير الأفضل ابن بدر الجمالى بالرعاية وجعله مؤدباً لولده فى علوم العربية وفنون الأدب ، وقد روى ابن القطاع عن أبى بكر الصقلى كتاب الصحاح للجوهرى ، وعن طريق ابن القطاع اشتهرت رواية هذا الكتاب فى الآفاق ، وله حواش على كتاب الصحاح اعتمد عليها محمد بن برى النحوى المصرى فيما تكلم عليه من حواشى الصحاح ، ولابن القطاع عدة تصانيف أخرى منها كتاب الدرة الخطيرة فى شعراء الجزيرة — أى جزيرة صقلية — اشتمل على مائة وسبعين شاعراً وعشرين ألف بيت شعر ، وكتاب الأسماء فى اللغة ، جمع فيه أبنية الأسماء كلها ، وكتاب الأفعال هذب فيه أفعال ابن القوطية وأفعال ابن طريف وغيرهما فى ثلاث مجلدات وله تاريخ صقلية ، وتوفى فى صفر سنة خمس عشرة وخمسمائة ودفن بقرب ضريح الشافعى(٢) .

ولا يتسع المجال هنا للحديث عن جميع النحاة واللغويين الذين نبغوا فى مصر فى العصر الفاطمى أمثال محمد بن أحمد البازودى ، ومحمد بن أحمد العميدى ،

(١) راجع النجوم الزاهرة جـ ٥ ص ١٠٥ وابن خلكان جـ ١ ص ٢٣٥ وبغية الوعاة ص ٢٧٢

(٢) راجع بغية الوعاة ص ٢٣١ وابن خلكان جـ ١ ص ٣٣٩ ، ومعجم الأدباء جـ ١٢ ص ٢٧٩ ([illegible]) .

ومحمد بن أحمد الجرجانى ، ومحمد بن الحسين بن عمير اليمنى صاحب أخبار النحويين ومضاهاة أمثال كليلة ودمنة ، وهو أستاذ القاضى القضاعى ، وأمثال محمد بن حميد بن حيدرة ومحمد على بن محمد أبو سهل الهروى الذى إليه كانت رياسة المؤذنين بجامع عمرو وأحمد بن مطرف المتوفى سنة ٤١٣ الذى ولى قضاء دمياط . وله تصانيف أدبية ولغوية . كما كان شاعرا له ديوان شعر ، وهو الذى أجاز لأبى عبد الله الصورى الحافظ .

وبجانب هؤلاء العلماء المصريين أو الذين استوطنوا مصر من البلاد الأخرى ، نرى عددا كبيرا من العلماء الذين كانوا يرحلون إلى الأقطار العربية فى طلب العلم أو الكسب به ، وفدوا على مصر وأقاموا بها ردحا من الزمان ثم تركوها إلى بلادهم أو إلى غيرها من البلدان ، ولكنهم تركوا فى مصر تلاميذ أخذوا عنهم علومهم ، كما استفادوا هم من علماء مصر . نذكر من هؤلاء العلماء محمد بن عبدالله ابن محمد بن ظفر المكى ، ولد بمكة وقدم مصر فى صباه ورحل عنها إلى إفريقية وأقام بالمهدية مدة طويلة ، انتقل بعدها إلى صقلية ومنها إلى مصر ، ثم وفد على حلب وشاهد هناك الفتنة الكبرى بين الشيعة والسنة ، وفى هذه الفتنة نهبت كتبه فقصد حماة وأقام بها إلى أن مات سنة ٥٦٥ ، وكان لغويا أكثر منه نحويا ، وله من الكتب ينبوع الحياة فى التفسير ، التفسير الكبير ، الاشتراك اللغوى ، الاستنباط المعنوى . القواعد والبيان فى النحو ، الرد على الحريرى فى درة الغواص ، المطول فى شرح المقامات ، وغيرها من الكتب[١] .

ومحمد بن أبى الفرج الكنانى الصقلى المعروف بالذكى النحوى ، كان من صقلية وطاف العالم الإسلامى حتى وصل إلى الهند ، وكان من أئمة النحو ، وتوفى بأصبهان سنة ٥١٦ هـ[٢] .

ومحمد بن يحيى مزاحم أبو بكر الخزرجى تلميذ القاضى القضاعى وراويته ، وكان نهاية فى علوم العربية ، وألف كتاب الناهج للقراءات بأشهر الروايات . وأصله من لشبونة ، ورحل إلى مصر حيث أقام بها ردحا من الزمن ، ثم عاد إلى مدينة بطليوس يحدث فيها بما رواه عن المصريين ، وتوفى بها سنة ٥٠١ هـ[٣]

---

(١) راجع بغية الوعاة ص ٥٩ .   (٢) البغية ص ٩٠ .   (٣) البغية ص ١١٥ .

وإبراهيم بن محمد بن أحمد الهاشمي ، وهو كوفي رحل إلى الشام ومصر ثم عاد إلى موطنه وبه توفي في شوال سنة ٤٦٦ ، وكان له حظ من الشعر وتفوق في النحو واللغة ، وهو صاحب القصيدة التي أنشدها وهو في مصر ، ومنها .

فإن تسأليني كيف أنت فإنني تنكرت دهري والمعاهد والقربى
وأصبحت في مصر كالا يسرني بعيدا عن الأوطان منتزحا غربا
وإني فيها كامرئ القيس مرة وصاحبه لما بكى ورأى الدربا
فإن أنج من بابي زويله فتوبة إلى الله ألا مس خف لها تربا

ومن الطريف أن هذا العالم الشاعر حدثنا بأنه قال هذه الأبيات وكان حصل له من المستنصر بالله خمسة آلاف دينار مصرية [١] ومع ذلك فإنه كان يشعر بشدة الغربة عن بلاده .

ونذكر من هؤلاء العلماء الرحالة عبد الله بن أبي سعيد الأندلسي النحوي الذي كانت له حلقة في جامع عمرو للإقراء وتوفي سنة ٥٢٠ هـ[٢] . وعبد الجبار ابن محمد بن علي المعافري اللغوي الذي قدم مصر وأقرأ بها العربية ، ورحل إلى بغداد حيث ألقى بها علومه وهو شيخ ابن بري المصري[٣] . ومنهم الحسن بن الوليد القرطبي المعروف بابن العريف النحوي . فقد خرج إلى مصر ورأس فيها ومات سنة سبع وستين وثلثمائة[٤] ، كذلك نذكر نصر بن صدقة القابسي النحوي قدم مصر وأخذ عن علمائها ثم توجه إلى معرة النعمان ، ولازم أبا العلا المعري وأخذ عنه ديوان سقط الزند وكتب منه نسخة جيدة لنفسه ، وعاد إلى مصر فقدمها الحاكم بأمر الله الفاطمي ، وقرأه عليه فأعجبه نظم المعري حتى قيل : إن الحاكم أرسل إلى عزيز الدولة الوالي بحلب أن يحمل المعري إلى مصر فاعتذر المعري[٥] .

إذن فستطيع أن تلمس هذا النشاط في درس علوم اللغة بمصر في هذا العصر ، وكيف كثر عدد العلماء ، وكثر إنتاجهم ، كما تعددت أماكن هذا الدرس ، ففي

(١) البغية ص ١٨٨ . (٢) البغية ص ٢٨٢ . (٣) البغية ص ٢٩٥ .
(٤) البغية ص ٣٠٢ . (٥) البغية ص ٤٠٣ .

الجامع الأزهر كانت تقام حلقات الدرس، وفى دار العلم كان يجتمع العلماء والطلاب وفى جامع عمرو بالفسطاط استمرت حلقات التدريس التى تحدثنا عن نشاطها فى كتابنا «أدب مصر الإسلامية»، ولم تكن القاهرة والفسطاط مراكز الدرس فى مصر فحسب، بل كانت الإسكندرية أيضا تزخر بالعلماء والطلاب، وقد نقلت كتب التراجم عن الحافظ السلفى تراجم عدد كبير من العلماء والمتعلمين الذين شهدتهم الإسكندرية فى هذا العصر، والعلماء الذين وفدوا على الإسكندرية. كما يحدثنا السيوطى أن محمد بن حميد بن الأرقط الحسينى النحوى قرأ على القاضى الأديب بأسوان الأدب، وظل بأسوان تؤخذ عنه علوم القرآن الكريم والأدب. وانتقل إلى قوص وتوفى سنة ٥٤١ هـ[1]. وكانت قوص من مراكز العلم فى مصر، وستتحدث عن ذلك كله فيما بعد ومعنى هذا كله أنه كان بمصر مراكز كثيرة للعلم والثقافة بجانب الفسطاط والقاهرة.

القراءات وعلوم القرآن:

من المعروف أن العلوم العربية والإسلامية إنما نشأت بسبب القرآن الكريم وما يدور حول دراسة القرآن من ضبط حروفه وتفسير غريبة ومعرفة أسرار إعجازه، وتفهم معانيه، فعلم النحو وعلوم اللغة لم تنشأ إلا بسبب القرآن، فلا غرو أن رأينا هذه العلوم التى كانت تدور حول دراسة القرآن موضع اهتمام المسلمين فى جميع الأقطار الإسلامية ومنها مصر، فقد عرفت مصر هذه العلوم منذ دخلها المسلمون على نحو ما ذكرناه من قبـــل فى كتاب «أدب مصر الإسلامية»، واستمرت هذه الدراسات تنمو وتزدهر حتى جاء الفاطميون فأولوا هذه الدرسات عنايتهم ورعايتهم، ففى كل الحفلات التى كان يقيمها الفاطميون كان القراء فى مقدمة الحاضرين يقرأون بين يدى الإمام، وكان كل قارئ يحاول أن ينال القربى من الإمام ليفوز بأكبر قسط من العطاء، وكذلك تختتم الحفلات بقراءة ماتيسر من القرآن الكريم، فكان هناك قراء الحضرة الإمامية وهم أشبه شىء بموظفين رسميين فى الدولة، ولهم جاريهم الشهرى سوى

---

(١) البغية ص ٤٠.

الهبات والخلع ، وكان عدد العلماء الذين اهتموا بهذه الدراسات كبيراً جداً ، كما كثرت كتبهم التي وضعوها في علوم القرآن الكريم ، نذكر من هؤلاء العلماء أبا الحسن على بن إبراهيم بن سعد الحوفى ، فقد كان عالماً بالعربية وتفسير القرآن ، أخذ عن أبى جعفر النحاس وأبى بكر الأدفوى ، والتى جماعة من علماء المغرب وأخذ عنهم ، وتصدر للإفادة في العربية وإعراب القرآن وتفسيره ، وأخذ عنه خلق كثير ، وله تفسير اسمه البرهان في تفسير القرآن في ثلاثين مجلداً ، وله في إعراب القرآن كتاب علوم القرآن في عشرة مجلدات ، وصنف في النحو كتاب الموضح في النحو ، وهو أستاذ إسماعيل بن خلف الصقلى المقرىء صاحب كتاب إعراب القراءات في تسعة مجلدات ، توفى الحوفى سنة ٤٣٠ هـ[1] .

ونذكر كذلك عبد العزيز بن على بن محمد بن إسحق أبا عدى المصرى المعروف بابن الإمام مسند القراء في زمانه ، قرأ على أبى بكر بن عبد الله بن مالك وقرأ عليه عدد من العلماء المعروفين أمثال طاهر بن غلبون ومكى بن أبى طالب وابن نفيس وغيرهم . وتوفى سنة ٣٨١[1] .

ويقول صاحب الشذرات . إن ابن الإمام كان محققاً ضابطاً لقراءة ورش وأنه حدث عن محمد بن زبان وابن قديد وقرأ على أبى بكر بن سيف صاحب أبى يعقوب الأزرق[3] . وكان أبو بكر الأدفوى محمد بن على بن أحمد المصرى المقرىء النحوى المفسر شيخ مصر وعالمها في عصره ، كان أصله خشاباً ثم أخذ العلم عن أبى جعفر النحاس النحوى ، وقرأ برواية ورش على أبى غانم المظفر ابن أحمد ، وبرع في علوم القرآن حتى ساد أهل عصره في مصر وانفرد بالإمامة في وقته في قراءة نافع ، وكانت حلقته من أكبر الحلقات العلمية . وله كتاب في التفسير في مائة وعشرين مجلداً سماه كتاب الاستغناء في علوم القرآن . وتوفى في ربيع الأول سنة ٣٨٧ هـ[4] ويقول السيوطى بل في سنة ٣٨٨ هـ[5] .

---

(١) راجع ابن خلكان جـ ١ ص ٣٣٢ ، والبغية ص ٣٢٥ وياقوت جـ ٦ ص ١٦٥ .
(٢) حسن المحاضرة جـ ١ ص ٢٨٠ .
(٣) شذرات الذهب جـ ٣ ص ١٠١ (طبع مصر سنة ١٣٥٠ هـ) .
(٤) شذرات الذهب جـ ٣ ص ١٠١ . (٥) حسن المحاضرة جـ ١ ص ٢٨٠ .

ومن العلماء أيضاً عبد الجبار بن أحمد الطرسوسى ، وكان شيخ القراء بمصر فى زمانه ، ومن أساتذة أبى الطاهر إسماعيل بن خلف الصقلى ، وله كتاب المجتبى فى القراءات . وتوفى سنة ٤٢٠ هـ[١] . وكذلك نذكر فارس بن أحمد بن موسى بن عمران الضرير مؤلف كتاب المنشأ فى القراءات الثمانى . وهو المذكور فى باب التكبير فى الشاطبية وتوفى سنة ٤٠١[٢] . ويروى ياقوت عن الحافظ السلفى . أن عثمان ابن على بن عمر السرقوسى الصقلى كان من العلم بمكان . نحواً ولغة ، وقرأ القرآن على ابن الفحام وغيره ، وله تواليف فى القراءات والنحو والعروض . وصارت له فى جامع مصر حلقة للإقراء ، وقرأ علىّ كثيراً وعلى من كنت أقرأ عليه كأبى صادق وابن بركات الفراء الموصلى وآخرين ، [٣]

وهكذا كان لعلوم القرآن فى مصر مكانة خاصة ، وكثرت فيها المؤلفات بجانب غيرها من العلوم والفنون بما كان له أثره فى الحياة العقلية المصرية . ونستطيع من هذه اللمحة التى أسلفناها أن نتبين أن الفاطميين الذين كانوا لا يتفقون فى تفسير القرآن مع باقى المسلمين ، مدعين أن للقرآن الكريم تأويلا باطنيا يخالف مايقول به المفسرون ، قد أفسحوا صدورهم لتفسير هؤلاء العلماء الذين كانوا بمصر ، وسمحوا لهم بالتحلق فى المساجد وإلقاء دروس التفسير على طلاب العلم ، فهذا يدل على أن الفاطميين كانوا متسامحين مع غيرهم من أصحاب الفرق والنحل الأخرى . وسنوضح ذلك فيما بعد .

رواية الحديث :

نشطت رواية الحديث فى مصر كما كان عليه الأمر فى البلاد الإسلامية الأخرى ، وكثرت الرحلة فى طلبه ، وكانت مصر من أهم مراكز الرواية منذ دخول الإسلام ، ومن أشهر المحدثين الذين كانوا فى مصر الفاطمية : أبو بكر محمد بن على بن حسن المصرى نزيل تنيس ، ولد سنة اثنتين وثمانين ومائتين وسمع النسائى وأبا على وروى عنه الدارقطنى وغيره وتوفى سنة تسع وستين وثلثمائة [٤] .

---

(١) حسن المحاضرة ج ١ ص ٢٨١ (٢) حسن المحاضرة ج ١ ص ٢٨٢ .

(٣) ياقوت معجم الأدباء ج ١٢ ص ١٣٠ . (٤) حسن المحاضرة ج ١ ص ١٩٩ .

ومعاصره الحسن بن رشيق ، أبو بكر محمد العسكرى المصرى ، روى عن النسائى أيضاً ، وعنه أخذ الدارقطنى وعبد الغنى بن سعيد ، وفيه يقول ابن الطحان فى تاريخه الذى جعله ذيلا لتاريخ ابن يونس المصرى : « ما رأيت عالماً أكثر حديثاً منه ، ولد فى صفر سنة ثلاث وثمانين ومائتين وتوفى فى جمادى الآخرة سنة سبعين وثلثمائة (١) » .

والمحدث الجوال أبو الفتح عبد الواحد بن محمد المعروف بابن مسرور البلخى روى عن ابن سعيد بن يونس ، وروى عنه عبد الغنى بن سعيد ، وأقام بمصر وتوفى سنة ثمان وسبعين وثلثمائة (٢) .

ومن أشهر الحفاظ فى هذا العصر أبو محمد عبد الغنى بن سعيد الأزدى ، ولد سنة ثلاث وثلاثين وثلثمائة ، وتوفى والده بعد خمس سنوات من ولادته ، ونشأ عبد الغنى محباً للحديث ، فروى عن حمزة بن محمد المعروف بأبى القاسم الكنانى المصرى (٣) وأبى بكر محمد بن على وابن مسرور البلخى ، ثم اتصل بالدار قطنى ولازمه وروى عنه ، وقيل : إن الدار قطنى سئل : هل رأيت فى الحديث أحداً يرجى عليه ؟ فقال : نعم ، رأيت شاباً بمصر كأنه شعلة نار يقال له عبد الغنى . ولما خرج الدار قطنى من مصر جاءه المودعون ، وتحزنوا على مفارقته وبكوا . فقال لهم : لقد تركت عندكم خلفاً ، يعنى عبد الغنى ، وقيل أيضاً : إن عبد الغنى لما صنف كتابه المؤتلف والمختلف عرضه على الدار قطنى ، فقال له : اقرأه ، فقال : كيف أقرؤه لك ومعظمه أخذته عنك ؟ فقال : نعم أخذته عنى متفرقاً والآن قد جمعته (٤) وروى عن الدار قطنى أيضاً أنه كان يقول عنه : ما رأيت فى طريقى مثله ، ما اجتمعت به وانفصلت عنه إلا بفائدة (٥) .

وكان بين عبد الغنى بن سعيد وبين أبى أسامة جنادة اللغوى وبين أبى على المقرى الأنطاكى مودة أكيدة واجتماع فى دار العلم ومذاكرات ومحادثات ، فلما أمر الحاكم بأمر الله بقتل جنادة وأبى على الأنطاكى استتر عبد الغنى خوفاً من

---

(١) حسن المحاضرة (٢) المصدر السابق (٣) النجوم الزاهرة
(٤) ابن خلكان ج ١ ص ٣٠٥ (٥) النجوم الزاهرة ج ٤ ص ٢٤٤

أن يلحق بهما لصداقته لهما ، وأقام مستخفياً مدة حتى حصل له على الأمر فظهر وتوفى فى صفر سنة ٤٠٩ هـ ، وقيل سنة ٤١٠ هـ ، ولما أراد الحاكم بأمر الله بناء جامعه جعل الحافظ عبد الغنى بن سعيد على بنائه ونظره [١] . وقد طبع كتابه المؤتلف والمختلف بالهند سنة ١٣٢٦ هـ

ولعل أشهر المحدثين الذين شهدتهم مصر فى أواخر الدولة الفاطمية هو الحافظ السلفى وكان متقنا ناقدا ثبتا دينا خيرا ، انتهى إليه علو الإسناد ، وكان أوحد زمانه فى علم الحديث وأعلمهم بقوانين الرواية [٢] ، ويقول صاحب النجوم : وكان قد طاف الدنيا ولقى المشايخ ، وكان يمشى حافياً لطلب العلم والحديث [٣] . ورد بغداد فأخذ عن أبى الحسن الهراس علوم الفقه وعن الخطيب التبريزى علوم اللغة ، كما روى عن أبى محمد جعفر بن السراج وغيره ، ثم دخل دمشق وأخذ عن علمائها ودخل الإسكندرية سنة ٥٢١ هـ واستوطنها فقصده الناس وسمعوا عليه ، وبنى له العادل بن الحسن على بن السلار وزير الظافر الفاطمى مدرسة بالإسكندرية سنة ٥٤٦ هـ وفوض أمرها إليه [٤] ، وصار إليه الهجرة فى الحديث حتى لم يكن فى آخر أيامه مثله ، ومن أشهر تلاميذه جمال الدين عبد الرحمن بن حفص الصغراوى الإسكندرى والحافظ أبو الحسن على بن فاضل الصورى والحافظ شرف الدين السكندرى ، وغيرهم من حفاظ الحديث الذين ظهروا فى العصر الذى يلى هذا العصر الذى نؤرخه .

ولما وفد أبو حامد الغزالى على الإسكندرية لقى الحافظ السلفى وتباحثا فى بعض المسائل ، أما كتبه وأماليه فهى كثيرة ، وكذلك كان له بعض مقطعات من الشعر ، فمن قوله فى كبر سنه :

أنا إن بان شبابى ومضى ... فلربى الحمد ، ذهنى حاضر
ولئن خفت وجفت أعظمى ... كبراً ، غصن علومى ناضر [٥]

---

(٢) النجوم الزاهرة جـ ٤ ص ١٧٩ . (٢) حسين المحاضرة جـ ١ ص ٢٠٠

(٣) النجوم الزاهرة جـ ٦ ص ٨٧ .

(٤) ابن خلكان جـ ١ ص ٣١ . (٥) النجوم الزاهرة جـ ٦ ص ٨٧ .

ذلك أن السن تقدمت به حتى قيل : إنه جاوز المائة بخمس سنين ، إذ توفى سنة ست وسبعين وخمسمائة . ومن الرحالين الذين وفدوا على مصر فى هذا العصر فى طلب الحديث ، الحافظ أبو بكر محمد بن عبد الله المعروف بابن العربى الأندلسى . ولقى بمصر والإسكندرية جماعة من المحدثين روى عنهم ، كما استفاد بعض المصريين منه ، وعاد إلى الأندلس سنة ٤٩٣ هـ[١] . وأبو الفضل محمد بن طاهر المقدسى المعروف بابن القيسرانى ، وكان أحد الرحالين فى طلب العلم والحديث بوجه خاص ، روى بالحجاز والشام ومصر والثغور والجزيرة والعراق وفارس . وتوفى ببغداد سنة ٥٠٧ هـ[٢] .

دراسة مذاهب أهل السنة :

وهنا نعرض لموضوع كثر فيه اختلاف الكتاب منذ العصر الفاطمى إلى الآن ، فقد ذهب أكثر المؤرخين إلى أن الفاطميين كانوا شديدى التعصب لمذهبهم الدينى . وتطرفوا فى عصبيتهم حتى إنهم أكرهوا الناس على اعتناق عقيدتهم رهبة لا رغبة ، وإنهم فى سبيل ذلك اضطهدوا علماء مذاهب أهل السنة بل أفنوهم تقتيلا ، ويقول السيوطى : إن الفاطميين أفنوا من كان بمصر من أئمة المذاهب الثلاثة — أى الشافعية والمالكية والحنفية — قتلا ونفياً وتشريداً وأقاموا مذهب الرفض والشيعة[٣] ، وذهب قليل من المؤرخين المحدثين إلى أن الفاطميين كانوا أهل تسامح ورفق بالرعية ، وأن جوهر الصقلى أعطى الأمان للمصريين بأن يختاروا المذهب الدينى الذى يرتضونه ولا إكراه فى الدين ، وبلغ تسامح الفاطميين إلى أن استخدموا فى أكبر وظائف الدولة من لم يكن مسلما ، فكان من الوزراء والنواب فى الأقاليم وكتاب دار الإنشاء من كان مسيحياً أو يهودياً ، أما الاضطهاد الذى حاق بأهل السنة فقد كان فى أيام الحاكم بأمر الله الذى عرف بالتقلب فى سياسته وأحكامه .

---

(١) ابن خلكان ج ١ ص ٤٨٩ .

(٢) ابن خلكان ج ١ ص ٤٨٩ .

(٣) حسن المحاضرة ج ١ ص ٢٧٤ .

فقهاء الشافعية :

وإذا نظرنا فى كتب الطبقات والتاريخ رأينا عدداً كبيراً من علماء مذاهب أهل السنة كانوا يعيشون فى مصر الفاطمية ، ويلقون تعاليمهم على جمهور المستمعين تحت بصر رجال الدولة الفاطمية ودعاة دعوتهم دون أن يمسهم سوء . فمن علماء مذهب الشافعى القاضى أبو الفضل محمد بن أحمد بن عيسى البغدادى نزيل مصر فقد أملى بها وأفاد حتى توفى سنة ٤٤١ هـ[١] ، وأبو القاسم نصر بن بشر بن على فقد كان فقيها محققاً ومناظرا مبرزاً وتوفى سنة ٤٧٧ هـ[٢] . والقاضى أبو الحسن على بن الحسين الموصلى الخلعى المولود بمصر سنة ٤٠٥ هـ وكان فقيهاً مشهوراً له تصانيف وروايات متسعة وكان أعلى أهل مصر إسناداً ، وجمع له أبو نصر أحمد بن الحسن الشيرازى عشرين جزءاً وخرجها عنه وسماها « الخلعيات » وبالرغم من أنه كان شافعى المذهب فقد ولاه الفاطميون القضاء سنة ٤٥٠ هـ ولكنه استقال بعد يوم واحد ومات بمصر سنة ٤٩٢ هـ وينسب إليه مسجد الخلعى بالقرافة ، وكان والده أيضاً من فقهاء الشافعية ، توفى بمصر سنة ٤٤٨ هـ[٣]

ومن فقهاء الشافعية أيضاً فى ذلك العصر أبو الفتح سلطان بن إبراهيم بن مسلم المقدسى ، الذى قال عنه الحافظ السلفى : كان من أفقه الفقهاء بمصر ، وعليه قرأ أكثرهم ، ولد بالقدس سنة ٤٤٢ هـ وتفقه على الشيخ نصر المقدسى ثم دخل مصر فظل بها إلى أن توفى سنة ٥١٨ هـ[٤] .

وكذلك نقول عن أبى الحجاج يوسف بن عبد العزيز بن على الميورقى الذى اتخذ الإسكندرية موطناً له وصنف تعليقه فى الخلاف بين الفقهاء ، وهو أحد الذين روى عنهم الحافظ السلفى ، وتوفى بالإسكندرية سنة ٥٢٣ هـ[٥] ومجلى ابن جميع بن نجا المخزومى المصرى صاحب كتاب الذخائر ، تفقه على سلطان

---

(١) حسن المحاضرة جـ ١ ص ٢٢٧ وتاريخ بغداد . (٢) المصدر السابقان .
(٣) حسن المحاضرة جـ ١ ص ٢٢٨ وابن ميسر ص ٣٩ .
(٤) حسن المحاضرة جـ١ ص ٢٢٨ . (٥) المصدر السابق .

المقدسى وبرع فى فقه الشافعى حتى صار من كبار الأئمة ، وتفقه عليه جماعة منهم العراقى شارح المذهب . وعلى الرغم من تمذهبه بمذهب يخالف مذهب أولى الأمر فى البلاد فقد ولى القضاء سنة ٥٤٧ ﻫ ومكث فى القضاء عامين ، ومات سنه ٥٥٠ ﻫ ومن تصانيفه كتاب أدب القضاء وكتاب الجهر بالبسملة(١) .

وأبو محمد عبد الله بن رفاعة بن غدير السعدى المصرى الذى ولى قضاء الجيزة فقد كان فقيها ماهرا فى الفرائض ، أخذ عن الخلعى ولازمه مدة طويلة ، وهو آخر من حدث عنه ، ثم ترك القضاء ، واعتزل فى القرافة متعبدا إلى أن توفى سنة ٥٦١ﻫ(٢) .

وسنتحدث فى فصل التاريخ عن القاضى القضاعى الشافعى وكيف ولى القضاء ، وولى ديوان الإنشاء بالرغم من شافعيته ، وأنه صنف كتابا فى مناقب الإمام الشافعى وأخباره ، وكتاب الشهاب فى فقه الشافعية(٣) .

وهكذا نرى عدداً كبيراً من فقهاء الشافعية كانوا يعيشون فى العصر الفاطمى ، ومنهم من ولى القضاء أو غيره من مراتب الدولة الفاطمية ، دون أن يكون لظاهر مخالفتهم لمذهب الدولة أثر فى حياتهم العلمية أو العملية .

فقهاء المالكية :

وكذلك نقول عن فقهاء المالكية ، فقد وجد فى مصر الفاطمية عدد كبير منهم ، أمثال محمد بن سليمان المعروف بأبى بكر النعال الذى كانت إليه إمامة المالكية فى وقته وإليه كانت الرحلة بمصر ، وكانت حلقته فى الجامع تدور على سبعة عشر عموداً ، لكثرة الطلاب الذين كانوا يقصدونه للأخذ عنه ، وتوفى سنة ٣٨٠ ﻫ(٤) .

وأبو القاسم الجوهرى عبد الرحمن بن عبد الله الغافقى المصرى صاحب مسند

---

(١) حسن المحاضرة جـ ١ وابن ميسر ص ٩٥
(٢) المصدران السابقان (٣) ابن خلكان حـ ١ ص ٦٢ ؛
(٤) حسن المحاضرة جـ١ ص٢٠٦

الموطأ المتوفى فى شهر رمضان سنة ٣٨٠ ه(١)

ونحن جميعا نعلم قصة الفقيه المالكى عبد الوهاب بن على ، أحد الأئمة المجتهدين فى المذهب حتى وصفه الخطيب فى تاريخ بغداد بأنه لم ير فى المالكية أفقه منه ، ونعلم كيف وفد إلى مصر لضيق حاله فى بغداد ، وكيف أكرمه المصريون حتى تحول وحسنت حاله ، ولما أدركه المرض كان يقول . لا إله إلا الله عند ما عشنا متنا ، وتوفى بمصر ٤٢٢ ه

ونسمع فى هذا العصر عن عبد الجليل بن مخوف الصقلى الذى قال ابن ميسر عنه : إنه أفتى بمصر أربعين سنة ومات بها سنة ٤٥٩ ه . وعن على بن الحسن ابن محمد بن العباس الفهرى صاحب كتاب فضائل مالك وشارح الموطأ . وعن أبى بكر الطرطوشى محمد بن الوليد الأندلسى نزيل الإسكندرية ، وكان كثير الرحلة فى طلب العلم فسافر إلى العراق وسمع ببغداد ثم استوطن الإسكندرية واتصل بالوزير المأمون البطائحى الذى أكرمه فصنف له الطرطوشى كتاب « سراج الملوك » . كان له عدة من التلاميذ أمثال سند بن عفان بن إبراهيم الأزدى الذى خلفه فى حلقته ، والذى شرح المدونة . وتوفى الطرطوشى سنة ٥٢٥ ه وتوفى تلميذه سنة ٥٤١ ه .

إذن تستطيع أن تطمئن إلى أن دراسة مذهب مالك استمرت فى مصر فى العصر الفاطمى بجانب مذهب الشافعى بالرغم من أن الفاطميين كانوا يوجهون النقد اللاذع إلى هذين المذهبين ، وأن دعاة المذهب الفاطمى كثيراً ما كانوا يتناولون بالتجريح هذه المذاهب السنية فى مجالس حكمهم وفى أشعارهم ، وها هو ذا الداعى المؤيد فى الدين يقول :

فما أبو حنيفـــة والشافعى حيثهم قد نفعوا بنافع(٢)

ويقول مرة أخرى :

وتزيل لبس الشافعى ومالك ببيان زين العابدين وجعفر

(١) حسن المحاضرة ج ١ ص ٢٥٦

(٢) القصيدة الأولى من ديوان المؤيد فى الدين داعى الدعاة (من مطبوعات دار الكاتب المصرى)

وقياس قيّاس غدا متبرجا بالاعتزال وترهات الجبر (١)

بيد أن الفاطميين تركوا لفقهاء هذه المذاهب حريتهم العقلية . وسمحوا لهم بالتحلق فى المسجد وإلقاء تعاليم المذاهب السنية على من يشاء من الطلاب ، وقد ذكرنا أن الحاكم بأمر الله لما أمر بعمارة دار العلم ونقل اليها الكتب من القصر ، أسكنها من شيوخ السنة شيخين أحدهما أبو بكر الأنطاكى وخلع عليهما وقربهما وسمح لهما بحضور مجالسه وملازمته وأنه جمع الفقهاء والمحدثين إلى دار العلم . ويحدثنا عمارة اليمنى أن الملك الصالح طلائع بن رزيك كان يلتقى فى ولايته فقهاء السنة ويسمع كلامهم(٢) ، مع ما كان عليه الملك الصالح من إفراط فى التعصب لمذهبه(٣) .

تعصب الفاطميين لمذهبهم ! !

أما هذه المسألة التى أثارها المؤرخون حول تعصب الفاطميين أو تسامحهم ، فيخيل إلى أن الفاطميين كانوا يميلون إلى صبغ البلاد كلها بصبغة مذهبهم ، أحيانا بالترغيب وأحيانا بالترهيب . فكان الدعاة يؤدون واجبهم فى تشكيك المسلمين فى مذاهبهم السنية ويحببون إليهم المذهب الفاطمى . فمن المصريين من استجاب لهذه الدعوة عن رغبة بعد أن اقتنع بأقوال الدعاة . ومنهم من استجاب لغرض التقرب إلى الحاكمين عساه يجد حظوة لديهم وينال مآربه ، وهذا اللون من الناس كثير فى كل البيئات والأقاليم ، ومن المصريين من امتنع عن التحول عن مذهبه الدينى ، واستمر يحافظ على عقيدته التى دان بها والتى نشأه عليها أبواه ولو أدى ذلك إلى تعسف الحاكمين معه ، وإذا كان الفاطميون استعملوا السيف فى سبيل نشر عقيدتهم وإخضاع الخارجين على مذهبهم ، فهذا أمر طبيعى نجد مثيلا له فى ظل كل الحكومات التى لها نزعة خاصة حتى فى عصرنا الحاضر . فقد رأينا اليوم ألوانا مختلفة من الحكومات الفاشية والشيوعية والنازية وكلها تحاول فرض سلطانها ومبادئها فى بلادها وأن تصبغ هذه البلاد بصبغتها الخاصة ، وأن تحكم بالقوانين التى سنتها نظمها ولو أدى ذلك إلى القتل والنفى والتشريد لكل من

---

(١) من القصيدة السابعة من ديوان المؤيد فى الدين .

(٢) النكت العصرية ص ٤٥ . (٣) النكت ص ٤٨ .

حاول مخالفة تلك النظم والقوانين ، رأينا ذلك كله ولمسناه فى هذا العصر الحديث ، فلا نستطيع أن ننكر أن الفاطميين الذين حكموا مصر منذ ألف عام تقريباً كانوا يستعملون وسائل الإرهاب لمخالفى عقيدتهم ، ولا سيما أن الشيعة عامة ذاقت من العذاب والتنكيل على أيدى خصومهم ما تتحدث به كتب التاريخ .

كان الفاطميون منذ أوائل حكمهم بمصر إلى آخر عهد الظاهر يحكمون بأنفسهم ولم يكن الوزراء قد بلغوا من القوة والاستبداد بالأمر هذا المبلغ الذى نراه فى عهد المستنصر ومن بعده من خلفاء الفاطميين ، ففى هذا العصر الأول كان اضطهاد أهل السنة أمراً طبيعياً لتثبيت أركان الدولة وحمايتها من أعدائها أموى الأندلس فى الغرب ، ومن العباسيين فى الشرق ، فكانت السياسة تقضى على الفاطميين أن يكونوا على حذر من كل مخالف لعقيدتهم ، وأن يشحذوا السيف لكل من تحدثه نفسه بالخروج على سلطانهم . ولا سيما أن العباسيين وأموى الأندلس أخذوا يسيئون إلى الفاطميين فى نسبهم وفى عقائدهم ، وحاربوا الفاطميين بالسيف طوراً وبالدعاية طوراً آخر ، فكتبوا المحاضر فى نسب الفاطميين ، وطلبوا من العلماء والكتاب الطعن فى عقائد الفاطميين مثل ما نراه فى كتب الغزالى وغيره فاضطر الفاطميون إلى أن يكونوا على يقظة من أمرهم إذا جد الجد ، وأن يعتبروا كل من لم يعتنق عقيدتهم عدوا لهم ، وبهذا نستطيع أن نفسر تطورات الحاكم بأمر الله فى سياسته ، فكان حيناً يقرب أهل السنة ويغدق عليهم أمواله وطوراً يشتت شملهم ويمعن فيهم بالقتل والسجن ، وهو فى كلا الأمرين مضطر إلى اتخاذ هذه السياسة أو تلك على حسب مقتضى الحال مع خصومه وأعدائه ، فالحاكم بأمر الله لم يكن مجنوناً كما يصور فى كتب السنيين ، وإنما كان سياسياً حازما فى سياسته ، يعفو فى وقت العفو ويقتل حين يشتد به الأمر ، وهكذا كانت الحال فى سياسة الفاطميين نحو أهل السنة .

فحينا نرى الفاطميين لا يفرقون بين أصحاب الفرق الإسلامية أو الذمية فهم يستخدمونهم فى وظائف الدولة ، ولا يتعرضون لهم بمقت ولا أذى ، وقد قال القاضى النعمان فى كتابه المجالس والمسايرات[1] : ولما قلدنى القضاء بالمنصورية رأيت قوما

---

(١) المجالس والمسايرات ورقة ٧٣ ب (نسخة خطية بمكتبتى)

لم يصلوا إلى الدعوة ورأيت فيهم مقاربة ورجوت أن يهديهم الله إن امتح فى ذلك لعباده ، فلما جاء الله من ذلك بما هيأه لخلقه من فتح باب رحمته لعباده تخلفوا عنه ورجوت أن يحاسبوا أنفسهم ، ورمزت لهم وطارحتهم فلم أرهم يقبلون على شيء ، فواجهتهم وكلمتهم واحتججت عليهم وناظرتهم حتى قطعتهم فلم يزدهم ذلك إلا تماديا فى الغى وإصراراً على الجهل ، فثقل على أمرهم وكرهت جانبهم وأبغضت رؤيتهم وسئمت صحبتهم ، فأردت الاستبدال بهم ، فرفعت ذلك إلى المعز ، فوقع إلى فيهم : « أبقهم على خدمتك فإن يفىء الله بهم فسعادة ساقها الله إليهم وثواب يصير اليك بما بذلته من النصيحة لهم ، وإلا فلا يمنعك جهل الحمر المستنفرة من الانتفاع بها فى بعض مصالحك ويكونون بعدكما قال الله عز وجل: « عاملة ناصبة تصلى نارا حامية » .

وحينا آخر كان الفاطميون يضطرون اضطرارا إلى أخذ أهل هذه المذاهب بالشدة والعنف . . حتى ولى المستنصر بالله سنة ٤٢٧ ﻫ فأخذ الوزراء ورجال الدولة كل سلطة من الخلفاء ، واستطاع الوزراء أن يكونوا هم أصحاب السلطة الفعلية فى البلاد ، وأصبح الخليفة الفاطمى ألعوبة فى أيدى وزرائه وليس له من الأمر إلا الخطبة . وظهر بين الوزراء من كان على مذهب يخالف المذهب الفاطمى[١] . هنا نرى حدة العصبية الأولى تخف ، وتعود إلى الناس حرية العقيدة أكثر مما كانت من قبل ؛ بل ذهب الوزير أبو على أحمد بن الأفضل بن بدر الجمالى إلى أن يعين للبلاد أربعة قضاة ، اثنين من الشيعة واثنين من أهل السنة ، فالشيعيان أحدهما فاطمى المذهب والآخر إمامى المذهب ، والسنيان أحدهما شافعى والآخر مالكى ، وأعطى لكل واحد السلطة المطلقة فى إصدار أحكامه على وفق مذهبه[٢] . وقد ذكرنا أن الوزير أبا الحسن على بن السلار وزير الظافر كان ظاهر التسنن شافعى المذهب وهو الذى أنشأ مدرسة للشافعية بالإسكندرية وفوض أمرها إلى الحافظ السلفى[٣] ، وهكذا بدأ الضعف يدب فى الدولة

---

(١) راجع ما كتبناه عن ذلك فى مقدمة كتاب المجالس المستنصرية .

(٢) أخبار مصر لابن ميسر ص ٧٥ (٣) ابن خلكان ج ١ ص ٣٧٠ .

الفاطمية والمذهب الفاطمى نفسه ، حتى هم بعض الوزراء فى مصر إلى تسيير الدعوة لابنى صاحب عدن ، ويقول عمارة اليمنى فى ذلك : إن الداعى ابن عبد القوى والأجل الفاضل ، وشاور ، والكامل ، عزموا على أن يتبرعوا ابتداء بتسيير الدعوة لولدى صاحب عدن بعد موته ، ثم قال شاور : أحضروا فلانا (يعنى عمارة) وخذوا ماعنده ، ولم يبق فى النوبة إلا صرمها ، فلما حضرت وأعلمونى منعتهم وقلت : إن أهل اليمن إنما يبعثون لكم الهدايا والتحف والنجاوى ويتولونكم لأجل الدعوة ، فإذا تبرعتم بها فقد هونتم حرمتها ، فرجع الجميع عما كانوا عليه[١] .

وقصة أخرى رواها عمارة أيضاً تدلنا على مابلغ إليه التهاون فى عقيدة الفاطميين . ذلك أن سيف الدين الحسين بن أبى الهيجاء صهر الصالح بن رزيك توضأ ومسح رجليه ولم يغسلهما ـ على حسب عقيدة الفاطميين ـ فتناول عمارة الإبريق وسكب الماء على رجليه ، فجذبهما وهو يضحك ، فقال عمارة : إن كان الحق معكم فى مسح الرجلين يوم القيامة فما نعطى ولا نعاقب على غسلها ، وإن كان الحق معنا فى غسل الرجلين خرجتم من الدنيا بلا صلاة لأنكم تتركون غسل الرجلين وهو فرض . فكان سيف الدين يقول له بعد ذلك : والله لقد أدخلت على قلبى الشك والوسواس بكلامك فى مسألة الوضوء[٢] .

ولعل قصة محاولة إدخال عمارة اليمنى فى الدعوة من القصص التى ترينا أن القائمين بأمر الدولة الفاطمية فى أواخر عهدها لم يأبهوا بأمر المذهب وأنهم كانوا يتسامحون مع مخالفيهم إلى حد بعيد ، فبالرغم من أن الملك الصالح طلائع بن رزيك كان شديد التعصب لمذهبه الفاطمى ، وأنه أدخل عددا من المسلمين فى مذهبه فإنه لم يستطع أن ينجح فى محاولته مع عماره ، يقول عمارة : وكانت تجرى بحضرته مسائل ومذاكرات ويأمرنى بالخوض مع الجماعة فيها وأنا بمعزل عن ذلك لا أنطق بحرف واحد ، حتى جرى من بعض الأمراء الحاضرين فى مجلس

---

(١) النكت ص ٩٢ .

(٢) النكت ص ١٢٣

السمر من ذكر السلف ما اعتمدت عند ذكره وسماعه قول الله عز وجل : « فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا فى حديث غيره » ونهضت فخرجت فأدركنى الغلمان فقلت : حصاة يعتادنى وجعها . فتركونى وانقطعت فى منزلى أياما ثلاثة ورسوله يأتى فى كل يوم والطبيب معه ، ثم ركبت بالنهار فوجدته فى البستان المعروف بالمختص فى خلوة من الجلساء ، فاستوحش من غيبتى ، فقلت : إنى لم يكن بى وجع . وإنما كرهت ما جرى فى حق السلف وأنا حاضر ، فإن أمر السلطان بقطع ذلك حضرت ، وإلا فلا ، وكان لى فى الأرض سعة وفى الملوك كثرة . فعجب من هذا وقال : سألتك بالله ما الذى تعتقده فى أبى بكر وعمر ؟ قلت : أعتقد أنه لولاهما لم يبق الإسلام علينا ولا عليكم ، وأنه مامن مسلم إلا ومحبتهما واجبة عليه . فضحك . وبعد أيام جاءت عمارة رقعة فيها أبيات بخط الملك الصالح ، ومعها ثلاثة أكياس ذهبا ، وفى الرقعة :

قل للفقيه عمارة يا خير من ... أضحى يؤلف خطبة وخطابا

اقبل نصيحة من دعاك إلى الهدى ... قل (حطة) وادخل إلينا البابا

تلق الأئمة شافعين ، ولا تجد ... إلا لدينا سنة وكتابا

وعلىّ أن يعلوا محلك فى الورى ... وإذا شفعت إلىّ كنت : مجابا

وقبضت آلافا وهن ثلاثة ... صلة وحقك لا تعد ثوابا

فأجابه عمارة مع الرسول بهذه الأبيات :

حاشاك من هذا الخطاب خطابا ... يا خير أملاك الزمان نصابا

لكن إذا ما أفسدت علماؤكم ... معمور معتقدى وصار خرابا

ودعوتم فكرى إلى أقوالكم ... من بعد ذاك أطاعكم وأجابا

فاشدد يديك على صفاء محبتى ... وأمنن علىّ وسد هذا البابا (١)

ولا أدرى كيف سكت الملك الصالح بعد أن طعن عمارة مذهب الفاطميين

---

(١) النسكت ص ٣ : وما بعدها .

بالبيت الثانى من هذه المقطوعة ، ولكن الأمر لم يكن أمر تعصب من الملك الصالح بن رزيك ، بل هو أمر تهاون بالمذهب شمل الأمراء وغير الأمراء ، ولعل هذا الضعف الذى حل بالعقيدة الفاطمية هو الذى سهل الأمر لصلاح الدين الأيوبى فى أن يقوض أركان الدولة المتداعية وأن يعيد إلى الناس عقيدة أهل السنة والجماعة ، وقبل الناس منه ذلك . فتحولت مصر بعد عشية وضحاها من شيعية إلى سنية ، لأن الدعوة الشيعية لم تكن متغلغلة فى نفوس المصريين ، وأن الذين اعتنقوا هذه الدعوة تهاونوا بها ، فسهل على الأيوبيين أن ينتزعوها منهم .

الفصل الثالث

التاريخ والسير

رأينا في عصر الولاة بمصر[1] كيف أسهم المصريون في تدوين التاريخ منذ القرن الثاني للهجرة ، وعرفنا بعض المؤرخين الذين نبغوا في العصر الذي سبق العصر الفاطمي ، أمثال عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الحكم ، وعمار بن وسيمة المصري ، وابن يونس والكندي وابن الداية وغيرهم ، وقد استمر تيار هذا اللون من العلم طوال العصر الفاطمي ، فظهر عدد كبير من المؤرخين ، وحفظت لنا أسماء مؤلفاتهم ، وبعض مقتطفات من كتبهم متفرقة في كتب التواريخ ، ففي كتب المقريزي وأبي المحاسن بن تغري بردي والسيوطي وابن فضل الله العمري والنويري والقلقشندي مقتبسات كثيرة من الكتب التي وضعها مؤرخو ... الفاطمية ، وهذه المقتطفات تدلنا على أن مؤرخي مصر في العصر الفاطمي كانوا يهتمون اهتماما خاصا بمصر ، فأكثر كتبهم كانت تدور حول مصر ، وإن كان منها ما كتب في التاريخ العام .

فمن المؤرخين الذين شاهدوا هذا العصر ، أحمد بن عبد الله بن أحمد الفرغاني ، ولد بمصر في ذي الحجة سنة ٣٢٧ هـ ، وكان أبوه مؤرخا صاحب ابن جرير الطبري وروى عنه تصانيفه ، وأخذ أحمد بن عبد الله عن أبيه كتبه وكتب الطبري وصنف عدة كتب منها كتاب التاريخ وصل به تاريخ أبيه ، وكتاب سيرة كافور الأخشيدي ، وسيرة العزيز بالله الفاطمي ، وكان مقامه بمصر إلى أن توفي في ربيع الأول سنة ٣٩٨ هـ[2] .

ابن زولاق :

وشهد هذا العصر المؤرخ المصري الكبير الذي أخذ عنه كل من جاء بعده

(١) راجع كتاب أدب مصر الإسلامية (من مطبوعات دار الفكر العربي) .

(٢) معجم الأدباء لياقوت ج ٣ ص ١٠٥ .

من المؤرخين الذين تحدثوا عن مصر ، ذلك المؤرخ هو الحسن بن إبراهيم الليثى المصرى المعروف بابن زولاق ، فقد كان من أعيان علماء مصر ولد سنة ست وثلثمائة ، وروى الحديث ، وأخذ عنه بعض المحدثين أمثال عبد الله بن دهبان وغيره ، وأولع بالتاريخ فروى عن الكندى وابن قديد وابن الداية ، يقول ابن زولاق : كان أبو جعفر أحمد بن يوسف بن إبراهيم الكاتب (أى ابن الداية) قد عمل سيرة أحمد بن طولون أمير مصر ، وسيرة ابنه أبى الجيش ، وانتشرتا فى الناس . وقرأتهما عليه ، وحدثت بهما عنه مع غيرهما من مصنفاته . ثم عملت أنا مافاتة من سيرتهما(١) .

وكان ابن زولاق من فرط حبه لرواية التاريخ كثيراً ما ينشد :

ما زلت تكتب فى التاريخ مجتهداً حتى رأيتك فى التاريخ مكتوبا(٢)

وصنف ابن زولاق عدة كتب منها سيرة محمد بن طغج الأخشيد ، وكتاب أخبار سيبويه المصرى ، وكتاب سيرة المادرائيين — وقد طبعت هذه الكتب كلها . وكتاب فضائل مصر (منه نسخة خطية بمكتبة الأزهر وأخرى بدار الكتب المصرية وثالثة بالمكتبة الأهلية بباريس) وكتاب سيرة كافور ، وكتاب سيرة جوهر . وكتاب سيرة المعز ، وكتاب سيرة العزيز ، وكتاب التاريخ الكبير على السنين ، وله تذييل على كتاب الولاة للكندى وآخر على كتاب القضاة للكندى أيضاً ، وكتاب خطط مصر ، وأكثر هذه الكتب فقدت ولم يبق منها إلا شذرات متفرقة فى الكتب . وإذا نظرنا إلى الكتب التى حفظت إلى الآن نرى ابن زولاق يدون ما سمعه من الثقات العدول من معاصريه أو ما شاهده بنفسه من أحداث ، فهى سجلات حوادث يتلو بعضها بعضا دون أن يكون هناك رابطة بين الحادثة والأخرى ، فالكتب ليست بكتب تاريخ على النحو الذى نفهمه الآن من كتب التاريخ ، بل هى أشبه شىء بجرائد الأخبار فى عصرنا الحديث ، وإن كان الكتاب الواحد يجمع الحوادث

---

(١) المغرب فى حلى المغرب ص ٤ .

(٢) هذا البيت من قصيدة أنشدها أحد شعراء مصر فى رثاء أبى سعيد عبد الرحمن بن أحمد بن يونس بن عبد الأعلى المؤرخ المصرى المتوفى سنة ٣٤٧ ه .

التى حدثت فى عصر ملك من الملوك ، ولم تقسم الكتب إلى أبواب وفصول ، بل هى كما قلت مجرد سرد للحوادث . كما أن أكثرها ليس مرتباً على السنين أو على حسب وقوع الأحداث التى ذكرها . فقد تجد حادثة فى أول الكتاب وتاريخ حدوثها بعد الحوادث التى جاءت بعدها . ومهما يكن من شىء فقد كان تأليف كتب السير فى ذلك العصر على هذا النحو الذى نراه فى كتب ابن زولاق . وبالرغم من ذلك فقد كانت كتب ابن زولاق مصدراً هاماً من المصادر التى اعتمد عليها المؤرخون الذين تحدثوا عن مصر بعده . فابن خلكان ، والنويرى ، وابن حجر العسقلانى ، والسيوطى ، وابن دقماق ، وأبو المحاسن ، وياقوت ، والقلقشندى ، والعمرى وغيرهم نقلوا كثيراً من مادة كتبهم عن كتب ابن زولاق ، وكانوا يطلقون عليه « مؤرخ مصر » مما يدل على قيمة كتبه وأخباره ، ولا غرو فى ذلك فقد كان محدثاً . والمفروض فى المحدث أن يكون صدوقاً فيما يرويه ، وقد تكون ميزة ابن زولاق الكبرى هى صدق أخباره ، حتى عرف بذلك بين معاصريه أنفسهم ، فاستطاع أن يكتسب مكانة رفيعة فى نفوسهم ، وقد ذكرنا قصته مع الوزير يعقوب بن كلس . وتوفى ابن زولاق فى عهد الحاكم سنة سبع وثمانين وثلثمائة من الهجرة[1] .

المسبحى :

ومن مؤرخى هذا العصر الذين كثر نقل المتأخرين عنهم ، المؤرخ الأمير المختار عز الملك بن أبى القاسم عبيد الله بن أحمد المعروف بالمسبحى ، الحرانى الأصل ، المصرى المولد والنشأة ، ولد فى رجب سنة ست وستين وثلثمائة ، واتصل فى صباه بخدمة الحاكم بأمر الله فى زمرة جنده ، وما زال يرقى فى مراتب الجندية حتى صار أميراً على إقليم البهنسا والقيس من أعمال صعيد مصر ، ثم ولى ديوان الترتيب ، وينقل عنه أنه كان له مع الحاكم بأمر الله مجالس ومذكرات أودعها كتابه « التاريخ الكبير » الذى وصفه بقوله : التاريخ الجليل قدره ، الذى يستغنى بمضمونه عن غيره من الكتب الواردة فى معانيه ،

---

(١) ابن خلكان ج ١ ص ١٣٤ ومعجم الأدباء ج ٧ ص ٢٢٥ .

وهو أخبار مصر . ومن حلها من الولاة والأمراء والأئمة والخلفاء ، وما بها من العجائب والأبنية ، واختلاف أصناف الأطعمة ، وذكر نيلها ، وأحوال من حل بها ، وأشعار الشعراء ، وأخبار المغنين ، ومجالس القضاء والحكام والمعدلين والأدباء والمتغزلين وغيرهم وهو فى ثلاثة عشر ألف ورقة .
ويدلنا هذا النص على أن المسبحى لم يهتم بالتاريخ السياسى فحسب ، بل أراد أن يجعل من كتابه موسوعة عامة عن مصر من ناحيتها السياسية والاجتماعية والأدبية والاقتصادية ، ومن المؤلم حقاً أن يضيع مثل هذا الكتاب القيم ، ولم يبق منه إلا هذه الفقرات القليلة المتفرقة فى كتب التاريخ ، وهذا الجزء الصغير المخطوط بمكتبه الأسكوريال بأسبانيا .

لم يكن الأمير المسبحى مؤرخاً فحسب ، بل كان أديباً له ذوق فنى واطلاع واسع فى ميدان الأدب ، وألف فى ذلك الميدان كتبا كثيرة منها « كتاب التلويح والتصريح » فى معانى الشعر ، وكتاب « الشجن والسكن » فى أخبار أهل الهوى وما يلقاه أربابه . وكتاب « جونة الماشطة » يتضمن غرائب الأخبار والأشعار والنوادر التى لم يتكرر مرورها على الأسماع ، وكتاب « الراح والارتياح » فى وصف الشراب وآلاته والندامى عليه ، واختيار أوقاته . وذكر الأزهار والرياض والثمار والأشجار . وكتاب الغرق والشرق ، وكتاب مختار الأغانى ومعانيها وكتاب المفاتحة والمناكحة فى أصناف الجماع . وكتاب الطعام والإدام فى صفة ألوان الطعام وما يقدم على الخوان ، وكتاب درك البغية فى وصف الأديان والعبادات وذكر الملك والأنبياء والمتنبئين وذكر الفرائض والآداب ، وكتاب الجوعان والعريان ، وكتاب القران والتمام . وكتاب الأمثلة للدول المقبلة ، إلى غير ذلك من الكتب . كما كان شاعراً رقيق العاطفة دقيق الحس ، فن شعره فى رثاء أم ولده :

ألا فى سبيل الله قلب تقطعا	وفادحة لم تبق للعين مدمعا
أصبراً وقد حل الثرى من أوده	فلله هم ما أشد وأوجعا
فياليتنى للموت قدمت قبلها	وإلا فليت الموت أذهبنا معا

وانظر إليه وهو يرثى والده سنة ٤٠٠ هـ :

خطب ألم من الزمان عظيم ... فالدمع سح المصاب سجوم
خطب يقل له البكاء وينطوى ... عنه العزاء ويظهر المكتوم
خطب يميت من الصدور قلوبها ... أسفا ، ويقعد نأره ويقيم
يادهر : قد أنشبت فى مخالبا ... بالأسودين لوقعهن كلوم
يادهر : قد ألبستنى حلل الأسى ... مذ حل شخص فى التراب كريم
لو كنت تقبل فدية أفديت من ... رضت عظامى فيه وهو رميم
يا من يلوم إذا رآنى جازعا ... من طارق الحدثان فيم تلوم ؟
بأبى فجعت فأى ثكل مثله ... ثكل الأبوة فى الشباب أليم
قد كنت أجزع أن يلم به الأذى ... أو يعتريه من الزمان هموم

وبجانب هذه النفحة الأدبية كان المسبحى يلم بالنجامة . وله فى ذلك كتاب القضايا الصائبة فى معانى أحكام النجوم . من هذا كله نستطيع أن ندرك أن المسبحى كان من أركان الحركة العلمية والأدبية فى مصر الفاطمية . وقد استفاد منه المؤرخون الذين جاءوا بعده فاقتبسوا من مؤلفاته ولقبوه بمؤرخ الفاطميين وتوفى المسبحى سنة عشرين وأربعمائة ، ورثاه جماعة من شعراء عصره ، ذكرهم ولده فى تاريخه وذكر مراثيهم (١) .

القضاعى :

ومن المؤرخين النابهين فى هذا العصر ، أبو عبد الله محمد بن سلامة بن جعفر القضاعى ، تفقه على مذهب الشافعى ، ومع ذلك فقد ولاه الفاطميون القضاء ثم اتصل بالوزير الجرجرائى فجعله الوزير كاتب علامته ، ثم عمل فى ديوان الإنشاء ، وأوفده أولو الأمر بمصر إلى القسطنطينية سنة ٤٤٧ هـ رسولا من قبلهم إلى الامبراطورة تيودورا لإصلاح ما فسد من العلاقات بين المصريين والبيزنطيين ولكن البيزنطيين لم يرحبوا بصداقة المصريين إذ ذاك وفضلوا أن

---

(١) راجع ابن خلكان ج ١ ص ٥١٥ — النجوم الزاهرة ج ٤ ص ٢٧١ مغرب ص ٩٦ — حسن المحاضرة ج ١ ص ٢٦٥ .

يتحالفوا مع طغرلبك التركماني[١] ، ولما عاد القاضى القضاعى من هذه السفارة اتخذه الوزير اليازورى كاتباً لإنشائه وعلامته . وهكذا كان مقدماً عند الفاطميين بالرغم من تمذهبه بمذهب يخالف عقيدتهم . ألف القضاعى كتباً كثيرة نذكر منها كتابه فى مناقب الإمام الشافعى وأخباره . وكتاب الشهاب ، وكتاب الأنباء عن الأنبياء وتواريخ الخلفاء ، وكتاب خطط مصر : وقد وهم المقريزى حين قال[٢] : إن أول من رتب خطط مصر وآثارها ، وذكر أسبابها فى ديوان جمعه ، هو أبو عمر محمد بن يوسف الكندى ، ثم كتب بعده القاضى أبو عبد الله محمد بن سلامة القضاعى كتابه المنعوت بالمختار فى ذكر الخطط والآثار . ومات فى سنة سبع وخمسين وأربعمائة قبل سنى الشدة . فدثر أكثر ماذكر ، فإن أول من تحدث من مؤرخى مصر عن الخطط هو عبد الرحمن ابن عبد الله بن عبد الحكم فى كتابه فتوح مصر[٣] وتبعه المؤرخون بعده

والقاضى القضاعى كان أستاذ مدرسة فى رواية التاريخ أخذ عنه عدد كبير من المؤرخين أمثال محمد بن بركات بن هلال السعدى النحوى المولود سنة ٤٢٠ هـ صاحب كتاب خطط مصر[٤] ، وكان ابن بركات نحويا لغويا وله فى هذه العلوم كتاب الإيجاز فى معرفة ما فى القرآن من ناسخ ومنسوخ ألفه للأفضل بن بدر الجمالى ، وله تصانيف فى النحو حتى قيل إنه بحر العلوم . وعنه روى الحافظ السلفى والبوصيرى صاحب البردة وأبو الميمون عبد الوهاب المالكى وهبة الله ابن صدقة المعروف بأبى الرداد وغيرهم ، وتوفى ابن بركات سنة ٥٢٠ هـ .

وممن روى عن القضاعى أبو عبد الله الحميدى والخطيب أبو بكر أحمد بن على ابن ثابت صاحب تاريخ بغداد ، فقد قابل القضاعى فى الحج سنة ٤٤٥ هـ . وروى عنه . وهكذا كان أثر القضاعى فى معاصريه . كما أن الذين جاءوا بعده نقلوا كثيراً من رواياته ، واقتبسوا من أقواله ، وتوفى القضاعى سنة ٤٥٧ هـ[٥] .

(١) راجع ذلك بالتفصيل فى السيرة المؤيدية ونجد شيئاً من ذلك فى أخبار مصر لابن ميسر
(٢) الخطط ج ١ ص ٦ (٣) راجع كتاب « فى أدب مصر الإسلامية » .
(٤) بغية الوعاة ص ٢٤ .
(٥) ابن خلكان ج ١ ص ٤١٢ وابن ميسر ص ١٤ وحسن المحاضرة ج ١ ص ٢٢٧

ومن المؤرخين فى أواخر العصر الفاطمى ابن المأمون البطائحى ، وكان والده وزيراً الآمر بأحكام الله ، ونحن لانعرف شيئا عن هذا المؤرخ ولا عن كتبه ، ولكن المقريزى اقتبس كثيراً من كتاباته فى مواضع متفرقة .

فن السير :

أما فن السير وهو ذلك الفن الذى يعد من فنون التاريخ، فقد كان له شأن كبير فى الحياة الفكرية فى مصر الإسلامية ، ذلك أن كتاب مصر وعلماءها وجهوا عنايتهم إلى كتابة سير عظمائهم وأبطالهم ومجتهديهم ، وقد وصل إلينا بعض هذه الكتب مثل سيرة عمر بن عبد العزيز لعبد الله بن عبد الحكم رئيس المدرسة المالكية فى مصر فى القرن الثانى للهجرة [1] وقد ذكرنا أن ابن الداية كتب سيرة أحمد بن طولون وسيرة ابنه أبى الجيش ، وكتب ابن زولاق سيرة الإخشيد وسيرة ابنه وسيرة كافور وسيرة المعز لدين الله وسيرة العزيز وسيرة سيبويه المصرى ، وكتب القاضى النعمان سيرة المعز لدين الله ، وكتب محمد بن محمد اليمانى سيرة جعفر الحاجب ، ويطول بنا الأمر لو أحصينا كل ما وصل إلينا فى فن السير مما كتبه المصريون مما يدل على كلفهم بهذا الفن . ويخيل إلى أن مصر منذ أقدم عصورها اهتمت بهذا الفن اهتماما خاصا ، نراه مثلا فيما تركته مصر الفرعونية من سير ملوكها وأمرائها منقوشا على جدران المعابد والمقابر أو مسطراً على ورق البردى . ونراه فى مصر القبطية فيما تركه الآباء البطارقة من سير من سبقوهم من الآباء والقديسين ، وفى مصر الإسلامية ظهرت هذه الحلقات المتتابعة فى فن السير ، ولعل أولها ما قيل من أن ابن إسحاق صاحب السيرة النبوية وفد على مصر وروى بها السيرة ، ووفد ابن هشام على مصر وروى بعض أجزاء السيرة عن المصريين .

وبلغت عناية المصريين بالسير وكلفهم بهذا الفن أنهم وضعوا للشعب سيراً عن أبطال أحبهم المصريون وردد الشعب هذه السير فى اجتماعاته ومغانيه ، مثل

= وطبقات الشافعية ج ٣ ص ٦٣ .

(١) راجع كتاب « فى أدب مصر الإسلامية » .

سيرة عنترة بن شداد وسيرة الهلالية . وسنتحدث عن ذلك فيما بعد .

وقد حصلنا أخيراً على مخطوطين فى فن السير ، الأول « سيرة الأستاذ جوذر » والثانى « سيرة المؤيد فى الدين » .

سيرة الأستاذ جوذر[١]

يتحدث هذا الكتاب عن حياة رجل من رجال الدولة الفاطمية الذين أغفل المؤرخون ذكرهم . وهو الأستاذ جوذر الصقلى ، مع ما كان له من مكانة رفيعة فى الدولة الفاطمية بالمغرب قبل انتقال المعز لدين الله إلى مصر ، ومع ما كان للأستاذ من منزلة قريبة عند الأئمة الفاطميين ، يحدثنا هذا الكتاب عن دخول جوذر فى خدمة المهدى بالله الفاطمى ، وأن المهدى أهدى هذا الغلام إلى ولى العهد القائم بأمر الله وكيف اشتدت الصلة بين العبد وسيده ، إن القائم — وكان لا يزال ولى العهد — عندما خرج لغزو بلاد المغرب حتى سنة ٣٠٠ هـ استخلف جوذر على قصره وجميع من فيه من حرمه وأهله ، ولما توفى المهدى بالله سنة ٣٢٢ هـ خص القائم عبده جوذر دون سائر أهله ورجال الدعوة بمرتبة الاستيداع لولى عهده المنصور بن القائم ، فظل هذا السر سبع سنوات حتى أعلن القائم ولاية العهد على الملأ ، وفى خلافة القائم أصبح جوذر صاحب بيت المـــال ووكل بخزائن الكساء كما كان سفيراً بين الخليفة وسائر الناس .

وهكذا ارتفعت منزلة جوذر وأصبح له نفوذ قوى فى هذه الدولة الناشئة لهابة الناس . ولحبه الخير وعطفه على الشعب أحبه الناس . وتوفى القائم بعد ذلك ولكن المنصور بالله لم يعلن وفاة أبيه فلم يعلم أحد الخبر إلا جوذر ، وخرج لحرب الخارجين عليه مستخلفا جوذر على دار الملك وسائر البلاد وسلمه مفاتيح خزائن الأموال ، ولما عاد من حروبه أعلن موت القائم وكافأ جوذر على خدماته فأعتقه ولقبه « مولى أمير المؤمنين » وأمره ألا يكنى فى رسائله أحداً

---

(١) هو الذى تنسب إليه عطفة وحارة وشارع الجوذرية بقسم الدرب الأحمر بالقاهرة .

ولا يقدم على اسمه اسما إلا الخليفة وولى العهد ، وأن يرقم اسمه بالذهب على ملابس الخليفة وولى عهده . وأن يثبت اسمه على الحصر والبسط ، كل ذلك إمعاناً فى تشريفه ، وفى خلافة المعز كان جوذر موضع سر مولاه ، إلى أن فتحت مصر وأراد المعز أن يسير إليها ، فأرجف الناس بأن أمر المغرب سيئول إلى جوذر ولكن جوذر أبى أن يفارق إمامه فسار معه إلى مصر ولكنه توفى بالقرب من مدينة برقة فى مكان يعرف بمياسر سنة ٣٦٢ هـ .

لم تقف أهمية سيرة جوذر على هذه الناحية التاريخية من ترجمة أحد رجال الدولة الفاطمية الذين كان لهم أثر قوى فى هذه الدولة منذ نشأتها ، وإنما يوضح هذا الكتاب بعض نواحٍ تاريخية هامة أغفلها المؤرخون القدماء أو مروا بها مراً سريعاً ، ففى الكتاب حديث عن تلك الثورات العنيفة التى نشبت بالمغرب عقب قيام الدولة الفاطمية وكادت تقوض أركان تلك الدولة ، كما يطلعنا على العلاقة بين الفاطميين وصقلية . وعلى ما كان يعانيه الفاطميون من رجال هذه الجزيرة ومن قرصان البحر ، ويظهر سبب الجفاء الذى كان بين المنصور وبين بنى عمومته من أولاد المهدى ، وكيف طلب إلى جوذر أن يشتد فى تأديبهم ورصد حركاتهم . أضف إلى ذلك كله أننا نستطيع أن نعتبر كتاب سيرة جوذر من الوثائق الأدبية فقد جمع مصنفه جميع التوقيعات التى خرجت من المنصور والمعز إلى جوذر ورسائله إليهما ، وقد بلغ عددها فى هذا الكتاب نحو المائة ، فالكتاب أشبه بديوان توقيعات الفاطميين ، ولا أكاد أعرف كتاباً جمع توقيعات الفاطميين سوى هذا الكتاب ، وكتاب المجالس والمسايرات للقاضى النعمان الذى جمع فيه مصنفه بعض توقيعات المعز إليه ، وكتاب السجلات المستنصرية الذى جمع فيه رسائل المستنصر إلى الصليحيين باليمن ، وأجد فى سيرة جوذر بعض قطع من شعر المنصور بالله ، وخطبة المنصور فى نعى القائم . وخطبة المعز فى نعى المنصور ، وهكذا نستطيع أن نستفيد من هذا الكتاب الصغير من الناحية الأدبية والتاريخية والاجتماعية فى العصر الفاطمى بالمغرب .

أما مصنف هذه السيرة فهو رجل مغمور لا نكاد نعرف عنه إلا أنه منصور الجوذرى العزيزى ، وأنه دخل فى خدمة الأستاذ جوذر كاتباً له سنة

٣٥٠ هـ وأصبح موضع سره . وظل فى عمله إلى أن توفى جوذر فاتصل بالمعز فالعزيز . ويتضح من كلامه أن العزيز جعله فى مرتبة رفيعة هى نفس المرتبة التى كان فيها جوذر ، ويضيف المقريزى أن أبا على منصوراً الجوذرى زادت مكانته فى عهد الحاكم بأمر الله ، فأضيفت إليه مع الأحباس الحسبة وسوق الرقيق والسواحل وغير ذلك[١] .

هذا كل ما نعرفه عن واضع هذه السيرة ، ونستدل من هذه السيرة أنها صنفت فى عهد العزيز بالله الذى ولى سنة ٣٦٥ هـ وتوفى سنة ٣٦٨ هـ ، ولكننا لا نستطيع أن نحدد السنة التى ألفت فيها[٢] ونرجو أن نوفق إلى نشر هذا الكتاب قريباً .

السيرة المؤيدية :

لا أكاد أعرف كاتباً من كتاب المسلمين ، سبق المؤيد فى الدين هبة الله الشيرازى داعى الدعاة — الذى تحدثنا عنه من قبل — فى تصنيف كتاب خاص لسيرته . فقد ترجم لنفسه فى هذا الكتاب ، بفصل من تاريخ حياته . أى من سنة ٤٢٩ هـ إلى سنة ٤٥٠ هـ ، وأودع هذا الكتاب بعض رسائله ومناظراته العلمية المذهبية ، ولما كان المؤيد ممن أسهم فى الحياة السياسية فى هذه الفترة فهو يوضح جهوده وحركاته وسكناته منذ كان فى بلاط أبى كاليجار البويهى بفارس ، فوصف المؤيد حياته فى هذه البلاد ، كما وصف هذه الحياة التى كان يحياها السلطان مع الندماء ، وصلة السلطان بالعباسيين ، وكان المؤيد متصلا برجال المستنصر الفاطمى من وزراء وكتاب ودعاة ، فاضطر إلى أن يتحدث عن شىء من أسرار هذا العصر الغامض المضطرب ، وأسرار وزراء مصر فى ذلك العصر ، وذهب المؤيد لمؤازرة البساسيرى فى العراق واجتمع بعدد كبير من أمراء العرب والأتراك والأكراد فتحدث عن هذه

(١) خطط المقريزى ج ٢ ص ٦ .

(٢) راجع ما كتبناه عن هذا الكتاب فى مجلة الكاتب المصرى المجلد الثامن عدد ٣١ (أبريل سنة ١٩٤٨)

الحركة السياسية التى كادت تقوض أركان العباسيين ، فالكتاب على هذا النحو ليس ترجمة للمؤيد فحسب ، بل هو مصدر هام للحياة السياسية والاجتماعية فى القرن الخامس الهجرى . لأن المؤيد ترجم لنفسه من حيث علاقته بالمجتمع الذى عاش فيه . والكتاب قيم جداً فى دراسة هذه السنوات الإحدى والعشرين التى كان بها أحداث وخطوب ، وكان لها أثر قوى فى مجرى الحياة الإسلامية عامة ، ولقيمة هذا الكتاب نشرناه[1] فهو فى متناول القراء الآن .

وهكذا كانت حركة التاريخ والسير قوية فى مصر الفاطمية كما كانت قوية قبل عصر الفاطميين . ففن التاريخ وروايته من الفنون التى ازدهرت فى مصر فى عصورها المختلفة ، شغف به المصريون فأكثروا من روايته وتدوينه .

خاتمة القول فى الحياة العقلية

قلنا إن العقائد الفاطمية كانت ميداناً فسيحاً للعقل ، وإن الفاطميين أفسحوا صدورهم للدراسات الفلسفية فى وقت كانت فيه هذه الدراسات موضع هجمات عنيفة فى الأقطار الإسلامية الأخرى . بل رأينا الفاطميين يأخذون من النظريات والآراء الفلسفية والدينية القديمة ويصبغون هذه الآراء والديانات بالصبغة الإسلامية بما يتفق مع العقائد التى بشروا بها ، فأعطوا لأنفسهم من حرية التفكير وفى الأخذ عن القديم ، والاجتهاد فى المذهب ، ما لا نراه عند غيرهم من الفرق الإسلامية الأخرى ، ولكن هذا الاجتهاد وهذه الحرية الواسعة فى الفكر كانت مقيدة بموضوع الإمامة . فكل مؤلفات الدعوة الفاطمية ، ومجالس حكمتهم ، كانت تدور قبل كل شىء حول صاحب النص المعصوم وتثبيت إمامته وإظهار الإمام بمظهر الجلال والقدسية فكأن الفاطميين فى مصر قد أعادوا إليها شيئاً من الحياة الفكرية التى كانت بالإسكندرية منذ عهد بطليموس . إذ كان أهم الدراسات بالإسكندرية استرضاء الحكام وإشباع غرورهم بإسناد الفضائل كلها إليهم وإلى أجدادهم ،

---

(١) سيرة المؤيد فى الدين داعى الدعاة (من مطبوعات دار الكاتب المصرى) .

بيد أن دعاة الفاطميين اتخذوا التعاليم الدينية ذريعة للوصول إلى غرضهم فأدخلوا فى الدين ما وصلت إليه الفلسفة الهلينية والأفلاطونية الحديثة ، وبعض الإسرائيليات والمسيحيات وآراء هرمس الحرانى وغيرها من الآراء القديمة ، وذلك كله لإسباغ الفضائل كلها على الأئمة من اهل البيت ، فكأنهم قالوا بحرية الفكر إلى أبعد مدى هذه الحرية ، ولكنهم مع ذلك قيدوا هذه الحرية بالإمامة .

وكانت هذه الحرية الفكرية سبباً فى ازدهار الحركة الفلسفية فى مصر وظهور عدد كبير من الفلاسفة على نحو ما ذكرنا من قبل ، ولكن هذه الدراسات الفلسفية كانت فى أغلبها تتبع عقائد الفاطميين ، فدراسة الأفلاك والنجوم وإنشاء الرصد مثلا كانت كلها بسبب معرفة ابتداء شهر رمضان ، ويغلب على ظنى أن الفاطميين لو لم يدينوا برؤية الهلال رؤية استبصار وعلم لما ازدهرت هذه الألوان من الدراسات .

ورويناأن مصر الفاطمية شاهدت دراسات أدبية عربية ، ولكننا نلاحظ أن هذه الدراسات مقصورة على دراسة النصوص القديمة وشرحها والتعليق عليها دون أن تنتج مصر شيئاً جديداً ، وهذا ماكان أيضاً فى مصر إبان ازدهار مدرسة الإسكندرية حين كانت الدراسات الأدبية تقوم على دراسة شعر هو ميروس ووضع المعجمات لمفردات هذه الأشعار وغيرها من الشعر القديم ، دون أن يكون للدراسات الوجدانية أثر قوى فى هذه الدراسات التى قوى فيها عمل العقل والآراء العلمية أكثر مما يظهر تأثير العاطفة التى تستوحى من نفسية الشعب . ولذلك تتفق الدراسات الأدبية فى العصر الإسكندرى مع العصر الفاطمى فى أن هذه الدراسات لا تظهر فيها شخصية مصر ، وكذلك فى المزاوجة بين الدراسات الأدبية الخالصة والآراء الفلسفية بمصطلحاتها وتعبيراتها ، ومن هنا نرى سبب هذا التعقيد فى أسلوب الدعاة والعلماء ، حتى يخيل إلينا أن هؤلاء العلماء بعدوا عن التعبيرات الأدبية التى تتمثل فيها البساطة والذوق الموسيقى والعاطفى فى اللفظ والمعنى ، ولكن الدعاة والعلماء فى العصر الفاطمى حشوا كتاباتهم بالتعبيرات الفلسفية ، واستعملوا مصطلحات اضطروا أن

ينحتوها من ألفاظ عربية ، وأن يتلاعبوا بقواعد الصرف المعروفة لجاءت كتاباتهم غريبة عن الأسلوب العربى . حقيقة حاول بعض الدعاة والعلماء أن يستعيدوا الأسلوب الأدبى وأن يبتعدوا عن تعقيدات الفلاسفة ، ولكنهم وجدوا مشقة فى تعبيرهم ، وصعوبة فى صناعتهم . فاضطروا إلى استخدام المحسنات البديعية والإغراق فيها ليفتنوا الجماهير بالزينة اللفظية ، فكانت نتيجة ذلك أنهم تجنبوا تعقيداً ليقعوا فى تعقيد آخر ، وهذه الشروح والحاشيات التى وضعت حول النصوص القديمة احتاجت هى نفسها فيما بعد إلى شروح وحواش أخرى لتوضيحها وتقريبها إلى المتعلمين ، وهكذا كانت جناية الدراسات الفلسفية والمصطلحات العلمية على الأساليب العربية .

على أن هذه الظاهرة لم تكن فى مصر فحسب ، بل كانت فى جميع الأقطار الإسلامية منذ عرفت هذه الأقطار هذه العلوم التى عرفت بالعلوم الدخيلة ، ومنذ أخذ أصحاب الفرق المختلفة الصياغات المنطقية والفلسفية للتعبير عن آرائهم ودحض رأى خصومهم ، ومن يدرى لعل هؤلاء العلماء تعمدوا تعقيد أسلوبهم حتى يقال عنهم إنهم علماء ، وها هو ذا الجاحظ يحدثنا عن هؤلاء الذين تعمدوا التعقيد فيقول : « قلت لأبى الحسن الأخفش : أنت أعلم الناس بالنحو ، فلم لا تجعل كتبك مفهومة كلها ، وما بالنا نفهم بعضها ولا نفهم أكثرها ، وما بالك تقدم بعض العويص وتؤخر بعض المفهوم ؟ فأجاب أنا رجل لم أصنع كتبى هذه لله ، وليست هى من كتب الدين ، ولو وضعتها هذا الوضع الذى تدعونى إليه قلت حاجات الناس إلى فيها ، وإنما كانت غايتى المنالة ، فأنا أضع بعضها هذا الوضع المفهوم لتدعوهم حلاوة ما فهموا إلى التماس فهم ما لم يفهموا ، وإنما قد كسبت فى هذا التدبير إذ كنت إلى التكسب ذهبت »[1] .

ومهما يكن من شىء فقد كانت هذه الحركة العقلية فى مصر الفاطمية فى نمو مطرد فى كل نواحيها وألوانها وفنونها ، وتعددت مراكزها فى مصر ، وكانت

---

(١) الحيوان للجاحظ ج ١ ص ٤٥ (طبعة الساسى) .

حلقات الدرس فى المساجد أو الدور فى القاهرة و الفسطاط وفى الإسكندرية وتنيس فى الشمال وفى أسوان وقوص وقفط فى الجنوب ، كما كان أمراء الأقاليم يجمعون حولهم العلماء والشعراء ، وها هو ذا عمارة اليمنى يحدثنا فى « النكت » عن بعض هؤلاء الأمراء وعن مجالسهم وشعرائهم ، فالحياة العلمية كانت مزدهرة فى مصر الفاطمية ، وعن مصر أخذ كثير من العلماء فى الغرب والشرق فلا غرو إن قلنا إن مصر الفاطمية كانت بدءاً للزعامة المصرية للأقطار الإسلامية ، تلك الزعامة التى لا تزال مصر تحمل لواءها إلى الآن .

الكتاب الثانى

فى الحياة الأدبية

الباب الأول

فى الشعر

الفصل الأول

ازدهار الشعر

عرف الفاطميون جراء دولتهم ، وبذخهم الذى لا مثيل له بين ملوك الدول الأخرى ، وأكثروا من استحداث الأعياد والمواسم ، وافتنوا فى إقامة حفلاتهم ومواسمهم ، حتى يخيل إلى من يقرأ تاريخهم أن حياة مصر فى ذلك العصر الزاهر كانت كلها أعيادا ومواسم ، وكلها لهواً ومرحاً ، بالرغم مما كان فى هذا العصر من سنى شدة وقحط ضرب بها المثل ، ولكن هذه الأيام العجاف لم تمنع الفاطميين من الاحتفال بأيامهم التى اتخذوها لأنفسهم أعياداً بجانب تلك الأعياد التى يتخذها باقى المسلمين ، والأعياد التى يحيها مسيحيو مصر ويشترك معهم فيها إخوانهم المسلمون . فكان الشعب فى عصرهم يتظاهر بما يجلب السرور إلى نفسه ، حتى لو كان ذلك عن طريق المجون وارتكاب المعاصى ، وكانت الدولة تحتفل بهذه الأيام احتفالا يتناسب مع عظم ملكهم واتساع سلطانهم ووفرة خيراتهم وأموالهم ، وقد تكون هذه المبالغة منهم فى حياتهم لونا من ألوان التنافس السياسى بينهم وبين أعدائهم ، فيقف أعداؤهم على هذه الحياة البهيجة الفرحة ، والنفقات الطائلة . فيعلمون أنهم أمام دولة قوية غنية . فتضعف همتهم عن مهاجمتها ، أما هذه الأعياد التى استحدثوها فى مصر فقد روى المقريزى عن ابن الطوير المؤرخ : أن الفاطميين كانوا يحتفلون بستة موالد : مولد النبى صلى الله عليه وسلم ومولد على بن أبى طالب ، ومولد فاطمة بنت الرسول ، ومولد الحسن ، ومولد الحسين ، ومولد الخليفة الحاضر[1] .

---

(١) خطط المقريزى ج ٢ ص ٢٩٣ .

وفى فصل آخر من خطط المقريزى تحدث المؤلف عن الأيام التى كان الفاطميون يتخذونها أعياداً ومواسم ، فقال : وكان للخلفاء الفاطميين فى طول السنة أعياد ومواسم ، وهى موسم رأس السنة ، وموسم أول العام ، ويوم عاشوراو مولد النبى صلى الله عليه وسلم ، ومولد على بن أبى طالب ، ومولد الحسن. ومولد الحسين ، ومولد فاطمة الزهراء ، ومولد الخليفة الحاضر ، وليلة أول رجب ، وليلة نصفه ، وليلة أول شعبان ، وليلة نصفه وموسم ليلة رمضان وغرة رمضان وسماط رمضان وليلة الختم ، وموسم عيد الفطر ، وموسم عيد النحر ، وعيد الغدير ، وكسوة الشتاء وكسوة الصيف ، وموسم فتح الخليج ويوم النوروز ويوم الغطاس ويوم الميلاد وخميس العدس[١] وأضاف إلى ذلك أيام حفلات صلاة الجمعة ، فقد كان الخلفاء يركبون فى كل سنة ثلاث ركبات لصلاة الجمعة بالناس فى جامع القاهرة المعروف بالجامع الأزهر مرة ، وفى جامع الحاكم مرة ، وفى جامع عمرو بن العاص مرة ، وينال الناس من الخليفة فى هذه الجمع الثلاث رسوما وهبات وصدقات[٢] . وأضاف أيضاً أيام الركوبات التى كان فيها الخليفة يركب فى كل يوم سبت وثلاثاء إلى متنزهاته بالبساتين والمناظر التى بنوها لنزهاتهم[٣] ويوم سفر الحاج[٤] وركوب الخليفة فى أول شهر رمضان[٥] وتحدث المقريزى كذلك فى مكان آخر عن ليالى الجمع من شهر رجب وشعبان وليلتى النصف منهما[٦] فكل هذه الأيام التى كان يحتفل بها الفاطميون ، سواء كانت أيام حزن مثل عاشوراء ، أو أيام فرح تمد فيها السمط الفاخرة ، وينفق فيها عن بذخ وإسراف ، ويصيب رجال الدولة وكل من يتصل بالقصر من النعم والخلع ، كل بما يتناسب مع مكانته ، وينال الشعب الذى يشارك أمراءه فى أفراحهم وأحزانهم حظاً مما كان يغدقه الخلفاء والأمراء عليه ، فإذا مصر كلها تحتفل بهذه الأيام التى استنها الفاطميون ، وقد يطول بى الحديث لو توخيت وصف هذه الحفلات الكثيرة ، وأكتفى هنا بأن أعطى صورة ليوم واحد من أيام أعيادهم نقلا عن المقريزى

(١) الخطط ج ٢ ص ٣٨٤ وما بعدها . (٢) الخطط ج ٢ ص ٣٩٢ .
(٣) المصدر السابق . (٤) المصدر السابق ج ٢ ص ٣٨٨ .
(٥) » » ج ٢ ص ٣٨٩ . (٦) » » ج ٢ ص ٣٤٥ .

عن المؤرخ المعاصر ابن المأمون فى وصف موسم أول العام :

وأسفرت غرة سنة سبع عشرة وخمسمائة ، وبادر المستخدمون فى الخزائن وصناديق الإنفاق بحمل ما يحضر بين يدى الخليفة من عين وورق من ضرب السنة المستجدة ، ورسم جميع من يختص به من إخوته وجهاته وقرابته وأرباب الصنائع والمستخدمات ، وجميع الأستاذين العوالى والأدوان ، وثنوا بحمل ما يختص بالأجل المأمون وأولاده وإخوته ، واستأذنوا على تفرقة ما يختص بالأجل المأمون وأولاده واخوته ، واستأذنوا على تفرقة ما يختص بالأجل المأمون وأولاده والأصحاب والحواشى والأمراء والضيوف والأجناد ، فأمروا بتفرقته . والذى اشتمل عليه المبلغ فى هذه السنة نظير ما كان قبلها ، وجلس المأمون باكراً على السماط بداره ، وفرقت الرسوم على أرباب الخدم والمميزين من جميع أصنافه على ما تضمنته الأوارق ، وحضرت التماشير والتشريفات وزى الموكب إلى الدار المأمونية ، وتسلم كل المستخدمين المدارج بأسماء من شرف بالحجبة ومصفات العساكر ، وترتيب الأسمطة ، وأصعد كل منهم إلى شغله ، وتوجه لخدمته ، ثم ركب الخليفة واستدعى الوزير المأمون ، ثم خرج من باب الذهب ، وقد نشرت مظلته وخدمت الرهجية ورتب الموكب والجنائب ومصفات العساكر عن يمينه وشماله وجميع تجار البلدين من الجوهريين والصيارف والصاغة والبزازين وغيرهم قد زينوا الطريق بما تقتضيه تجارة كل منهم ومعاشه لطلب البركة بنظر الخليفة ، وخرج من باب الفتوح ، والعساكر فارسها وراجلها بتجملها وزيها ، وأبواب حارات العبيد معلقة بالستور ، ودخل من باب النصر ، والصدقات تعم المساكين . والرسوم تفرق على المستقرين ، إلى أن دخل من باب الذهب ، فلقيه المقرئون بالقرآن الكريم فى طول الدهاليز إلى أن دخل خزانة الكسوة الخاص ، وغير ثياب الموكب بغيرها وتوجه إلى تربة آبائه للترحم على عادته ، وبعد ذلك إلى ما رآه من قصوره على سبيل الراحة . وعبيت الأسمطة وجرى الحال فيها وفى جلوس الخليفة ومن جرت عادته وتهيئة قصور الخلافة وتفرقة الرسوم على ما هو مستقر . وتوجه الأجل المأمون إلى داره فوجد الحال فى الأسمطة على ما جرت

به العادة والتوسعة فيها أكثر مما تقدمها ، وكذلك الهناء فى صبيحة الموسم بالدار المأمونية والقصور ، وحضر من جرت العادة بحضوره للهناء ، وبعدهم الشعراء على طبقاتهم ، وعادت الأمور فى أيام السلام والركوبات وترتيبها على المعهود ، وأحضر كل من المستخدمين فى الدواوين ما يتعلق بديوانه من التذاكر والمطالعات بما تحتاج إليه الدولة فى طول السنة وينعم به ويتصدق، ويحمل إلى الحرمين الشريفين من كل صنف على ما فصل فى التذاكر على يد المندوبين ، ويحمل إلى الثغور ، ويخزن من سائر الأصناف ما يستعمل ويباع فى الثغور والبلاد . . الخ(١)

هذه صورة ما نقله المقريزى على المؤرخين المعاصرين عما كان يجرى تحت بصرهم وسمعهم فى يوم من أيام هذه الأعياد الكثيرة التى استحدثها الفاطميون ، ومن هذه الصورة نتبين أن هذه الأعياد لم تكن أعياد الخلفاء والأمراء ورجال القصر ، فحسب . بل كانت أعياد الشعب أيضاً بما كان يقدم فيها من الصدقات والسمط ، فإذا الشعب يشارك الحاكمين ، وينال شىء من بذخ الفاطميين ، فإذا هو فى فرح وبشر ، ولا يكاد يمضى عيد حتى يلحقه آخر :

فى هذه الحفلات كان الشعراء يتبارون فى إنشاد قصائدهم ، ويتنافسون فى الإجادة والإتقان ، وينعمون بأخذ جاريهم وصلاتهم بما لم ينعم به الشعراء فى الدول الأخرى ، فلا غرابة إن قلنا إن هذه الأعياد والمواسم كانت من دوافع ازدهار الشعر فى العصر الفاطمى ، وموضوعاً من موضوعاته ، حتى إن عمارة اليمنى فى قصيدته التى رثى بها دولة الفاطميين لم يستطع إلا أن يذكر هذه الأعياد والمواسم فقال :

أبكى على ما تراءت من مكارمكم ... حال الزمان عليها وهى لم تحل
دار الضيافة كانت أنس وافدكم ... واليوم أوحش من رسم ومن طلل
وفطرة الصوم إذ أضحت مكارمكم ... تشكو من الدهر حيفا غير محتمل
وكسوة الناس فى الفصلين قد درست ... ورث منها جديد عندهم وبلى

---

(١) خطط المقريزى ج ٢ ص٣١٣ — ٣١٤ .

وموسم كان فى يوم الخليج لكم ... يأتى تجملكم فيه على الجمل
وأول العام والعيدين كم لكم ... فيهن من وبل جودليس بالوشل
والأرض تهتز فى يوم الغدير كما ... يهتز ما بين قصريكم من الأسل
والخيل تعرض فى وشى وفى شية ... مثل العرائس فى حلى وفى حلل (١)

ولعل هذه الصورة التى صورها الشاعر عمارة اليمنى لحفلات وأعياد الفاطميين تدل على ما كانت عليه مصر فى ذلك العصر المترف الغنى .

وليست الأعياد والمواسم التى استحدثها الفاطميون هى فقط أظهر ما كان فى الحياة الاجتماعية فى مصر الفاطمية ، ولكننا نرى الفاطميين يكثرون من المبانى والمنشآت التى أقاموها فى البلاد ، ولعل عنايتهم بالمتنزهات والمناظر والإكثار منها من الأدلة التى نستطيع أن نقدمها على حب الفاطميين للفنون المختلفة ، فهذه البساتين التى جملوا بها مدينتهم القاهرة وضواحيها ، لم تتخذ متنزها لهم فقط دون غيرهم من الرعية ، بل أباحوا للناس دخولها والتمتع بمناظرها وجوها ، فأوجد ذلك عند المصريين لونا من ألوان الحياة الناضرة البهيجة ، وسمت النفوس إلى حب الطبيعة وحب الجمال معا . ولقد كان خروج المصريين فى ذلك العصر إلى المتنزهات جزءا هاما من مقومات حياتهم ، وهناك كانوا يقصفون ويطربون ، وينعمون بجمال الرياض وأريج الأزهار ، وكان الشعراء يقصدون هذه الرياض جماعات يتطارحون الشعر ويتبارون فى الإنشاد ، يستوحون من جمال الزهر والطبيعة وحى شعرهم ، فإذا صح مارواه القدماء أن شعراء الجاهلية كانوا يخرجون إلى الصحراء لاستلهام الشعر ، فكذلك خرج شعراء مصر إلى البساتين يتغنون ببدائع الطبيعة ، فكانت هذه المتنزهات والبساتين التى أكثر منها الفاطميون مصدراً خصبا لكثير من الشعر المصرى فى العصر الفاطمى .

كانت الحياة المصرية إذن حياة ترف ، وكان سكان مصر على حظ من الثراء والغنى يحسدهم عليه العباسيون فى أوج مجدهم وسعة سلطانهم ، وكان الخلفاء

---

(١) خطط المقريزى ج ٢ ص ٣٩٣ .

الفاطميون يسرفون فى الإغداق على الشعب مما يملكون من مال ومتاع ورقيق ، مما كان يحمله إليهم الدعاة من مال الخمس (١) وأموال النجوى ، ومن هدايا الأمراء فى المشرق ، وكان الوزراء يتشبهون بالأئمة فى الظهور بمظهر الملك فأنفقوا عن سعة وافتن الشعب فى التشبه بأمرائهم وحكامهم ، فظهروا بمظهر صاحب الثروة واتخذوا من الحياة أبهجها ومن الزينة واللباس أزهاها ، وأكثروا من اقتناء الرقيق والقيان ، وإقامة المآدب واستدعاء الخلان لمجالس اللهو والشراب ، حتى خيل إلينا أن حياة المصريين كانت حياة لهو وقصف وسماع غناء وألحان ، فكان ذلك كله وحيا الشعراء بالقريض .

ومن عوامل ازدهار الشعر فى هذا العصر الفاطمى أن القائمين على شئون البلاد اتخذوا من الشعر وسيلة من وسائل دعوتهم السياسية على نحو ما تتخذ الأحزاب السياسية اليوم بعض الصحف لتعبر عن اتجاه هذه الأحزاب وآرائها ، وقد ذكرنا أن الفاطميين عرفوا قدر الدعاية فاهتموا بها أيما اهتمام ، واصطنعوا كل ما يفيدهم فى دعوتهم من علماء وأدباء وشعراء ، وكان الفاطميون على قدرة وكياسة فى فن السياسة ، فعرفوا أن الشعر العربى منذ العصر الجاهلى كان من أهم وسائل الدعاية القبيلة فى العصر الجاهلى وللأحزاب السياسية والفرق الإسلامية بعد ظهور الإسلام ، وأن بعض الشعراء فى العصر العباسى أمثال مروان بن أبى حفصة وأبان بن عبد الحميد اللاحق وغيرهما أدخلوا فى شعرهم بعض الآراء الفقهية فى الدفاع عن الخلافة العباسية ضد الطامعين من العلويين . فلم يشأ الفاطميون أن يتركوا سلاح الشعر دون أن يشهروه على خصومهم ، أو أن يستخدموه فى الدفاع عنهم والمباهاة بفضائلهم والإشادة بدولتهم ، فلا غرو أن وجدنا الفاطميين يبذلون العطاء الضخم الجسيم لشعراء دولتهم ، ويجعلون لبعض الشعراء مرتبات شهرية ، وينقل المقريزى عن ابن الطوير أنه كان للشعراء رواتب جارية من عشرين ديناراً إلى عشرة دنانير (٢) ويروى أيضاً أنه فى يوم عاشوراء كان يخرج الرسم المطلق للمتصدرين والقراء والوعاظ والشعراء وغيرهم

(١) راجع كتاب الهمة فى آداب اتباع الأئمة (من مطبوعات دار الفكر العربى) .
(٢) خطط المقريزى ج ٢ ص ٢٤٣ .

على ماجرت به عادتهم (١) ومعنى هذا أن الفاطميين كانوا يعطون الشعراء فى أيام المواسم والأعياد رواتب خاصة غير ماكان يعطى لهم شهريا . ويحدثنا المقريزى مرة أخرى فى كلامه عن بركة الحبش أنه كان بها طاقات ، وعليها صور الشعراء ، كل شاعر واسمه وبلده وعلى جانب كل من هذه الطاقات قطعة من القرطاس كتب عليها قطعة من شعر الشاعر فى المدح ، وعلى الجانب الآخر رف لطيف مذهب ، وأن الخليفة الآمر بأحكام الله لما دخل هناك وقرأ الأشعار أمر أن توضع على كل رف صرة مختومة فيها خمسون ديناراً ، وأن يدخل كل شاعر ويأخذ صرته بيده (٢) .

فلا أكاد أعرف دولة من الدول الإسلامية أقامت للشعراء هذا التمجيد بأن يضعوا صورة كل شاعر مع اسمه وبلده فى طاقات فى متنزهات عامة مما يدل دلالة قاطعة على تمجيد لفن الشعر والشعراء ، فأين نحن الآن من مصر فى العصر الفاطمى ؟ ! .

ويذكر العماد فى الخريدة أن الفاطميين جعلوا من وظائف الدولة وظيفة « مقدم الشعراء » ويذكر أن مقدم الشعراء فى عهد الأفضل بن بدر الجمالى هو الملقب بمسعود الدولة المعروف بابن حريز (٣) . وكانت سيدات قصر الإمامة الفاطمية يغدقن الأموال على الشعراء كلما سمعن منهم شعرا جيدا فى مدح الأئمة ، ويحدثنا عمارة اليمنى أنه بعد أن أنشد قصيدته الأولى فى مصر أخرجت له السيدة الشريفة بنت الإمام الحافظ خمسمائة دينار (٤) ، وهكذا نرى الفاطميين يولون الشعر والشعراء عنايتهم لأن الشعراء لسان من ألسن تمجيدهم والذود عنهم أمام أعداء كثيرين أقوياء ، فإغداق النعم الفاطمية على الشعراء كان من أشد الأسباب التى جعلت الشعراء يحرصون على إتقان الشعر مع الإكثار من الإنشاد ، فكثر الشعراء وكثر إنتاجهم ، واستغل الفاطميون هؤلاء الشعراء فى رفع شأن دولتهم وخلفائهم حتى فى القسم الأخير من العصر الفاطمى الذى ضعف فيه

---

(١) خطط ج ٢ ص ٢٩٠ .
(٢) خطط ج ١ ص ٤٨٦ .
(٣) الخريدة ورقة ١٠٢ ا
(٤) النكت ص ٣٤

الأئمة واستبد الوزراء بالملك فقد طلب إلى الشاعر أبى عبد الله مسلم أن ينظم « السيرة المصرية » وجعلوا له خمسة دنانير كل شهر على ذلك ، فسأل أن يجرى له شيء على الشعر مثل غيره من الشعراء ، فزيد نصف دينار ، فهجاه الشاعر جبر بن محمد الصقلى المتوفى حوالى سنة ٥٤٠ هـ بقوله :

جرى الحديث فقالوا كل ذى أدب ... أضحت له خمسة تجرى بمقـــدار

بأى فضل حواه ابن المسلم من ... دون الجماعة حتى زيد فى الجارى

أجروا له خمسة عن حق سيرته ... فقال : لا تنقصونى حق أشعارى

نادوا عليه وسوق الشعر نافقة ... فلم يزد قدرها عن نصف دينار[1]

وهكذا كان الفاطميون يستغلون شعر الشعراء فى تثبيت أركان دولتهم حتى فى وقت ضعف سلطانهم :

شعر الأئمة :

بجانب ذلك كله كان الفاطميون يقدرون الشعر ويتذوقونه من حيث هو فن من الفنون التى تجب العناية بها ، ويقدرها كل من نال حظا من الثقافة ورقة الشعور ودقة الإحساس ، بل يذكر المؤرخون أن من بين الأئمة الفاطميين من كان ينشد الشعر ، وقد رأينا كيف خاطب القائم بأمر الله المصريين بالشعر إبان غزواته . ويذكر صاحب سيرة جوذر عدة أبيات للمنصور بالله ، منها :

تبدلت بعد الزعفران وطيبه ... صدا الدرع من مستحكمات السوامر

ألم ترنى بعد المقامة بالسرى ... ولين الحشايا بالخيول الضوامر

وفتيان صــــدق لاضغائن بينهم ... يثورون ثورات الأسود الخوادر

أرونى فتى يغنى غنـائى ومشهدى ... إذا رهج الوادى لوقع الحـوافر

أنا الطاهر المنصور من نسل أحمد ... بسيفى أقد الهـام تحت المغافر[2]

(١) الخريدة ورقة ١٠٢ .

(١) سيرة الأستاذ جوذر (نسخة خطية بمكتبى) .

ومن شعر المنصور بالله أيضاً يخاطب ابنه وولى عهده المعز لدين الله :

كتابى إليك من أقصى الغروب وشوق شديد عريض طويل
أجوب القفار وأطوى الرمال وأحمل نفسى على كل هول
أريد بذاك رضاء الإله وإعزاز دولة آل الرسول
إلى أن يرى السير أجسامنا وكلّ الركاب وتاه الدليل
فواغربتاه وواوحشتاه وفى الله هذا قليل قليل
وما ضقت ذرعاً ولكننى نهضت بقلب صبور حمول
وقد مَنّ ذو العرش من فضله بفتح مبين وعز جليل
وفى كل يوم من الله لى عطا جديد وصنع جميل
فلله حمد على ما قضى وحسبى ربى ونعم الوكيل(١)

ولعلك تلاحظ معى أن المقطوعة الأولى أقوى وأجزل شعراً من المقطوعة الثانية التى هى أقرب إلى الكلام العادى منها إلى فن الشعر ، فالقطعة الأولى من شعر المنصور تدل على أن صاحبها شاعر حماسى ملك ناصية الفن فى اللفظ والمعنى ، فهو يختار اللفظ الذى يتلاءم فى موسيقاه مع المعنى الذى يقصده الشاعر فيلذ الأذن والعقل معاً ، ولكن القطعة الثانية ، فلا أستطيع أن أقول إلا أن ناظمها يعبث حين يدعى أنه يقول شعراً .

ويذكر ابن خلكان أن المعز لدين الله كان أديباً شاعراً ، وينسب إليه هذه الأبيات .

لله ما صنعت بنا تلك المحاجر فى المعاجر
أمضى وأقضى فى النفوس من الخناجر فى الحناجر
ولقد تعبت ببينكم تعب المهاجر فى الهواجر(٢)

فهذه الأبيات إن دلت على شىء فهى تدل قبل كل شىء على أن الشاعر كان من شعراء الزينة البديعية ، فقد فتن بهذه الملاءمة اللفظية بين « المحاجر » و « المعاجر » وبين « أمضى » و « أقضى » وبين « الخناجر » و « الحناجر » وبين المهاجر » و « الهواجر » ، ومع ظهور هذه الصنعة البديعية فى هذه الأبيات

---

(١) سيرة الأستاذ جوذر « نسخة خطية بمكتبتى » . (٢) ابن خلكان ج ٢ ص ١٠٣

فان خيال الشاعر كان قوياً فى تعبيره عما تفعله العيون التى تختفى تحت المحاجر ولكنها تصيب هدفها ، وتفعل فى النفوس أكثر مما تفعله الخناجر فى الحناجر .

وكذلك ينسب القدماء إلى المعز لدين الله هذه الأبيات :

أطلع الحسن من جبينك شمسا فوق ورد فى وجنتيك أطلا
وكأن الجمال خاف على الور د جفافا فمد بالشعر ظلا (١)

هنا صورة جميلة من شاعر بلغ درجة لا بأس بها من الفن ، فهو يصف جمال المحبوب بصورة من صور الطبيعة المحببة إلى النفس فهى كالورد المتفتح قد غمرته الشمس ، ولكن الشاعر كان دقيق الحس رقيق الشعور ، فخشى أن يذبل الورد من حرارة الشمس فظلله بخصلة من شعر الحبيب ، فالصورة هنا لا شك جميلة ، ولا غرو أن رأينا القدماء قد فتنوا بها حتى قال ابن خلكان : « إن هذا معنى غريب بديع »(٢) . ولكن هل أستطيع أن أنسب هذه الأبيات إلى المعز لدين الله كما روى ابن خلكان ، أم أنسبها إلى ظافر الحداد الشاعر الفاطمى الفحل إذ ورد فى الخريدة أن ظافراً قال :

أطلع الشمس من جبينك بدر فوق ورد من وجنتيك أطلا
فكأن العذار خاف على الور د جفافا فمد بالشعر ظلا(٣)

لست أدرى لمن أنسب البيتين . فربما حاكى ظافر الإمام المعز فأخذهما عنه بعد أن غير بعض الألفاظ ، أو ربما نسب أتباع المذهب البيتين إلى المعز عندما أرادوا إثبات شاعريته . ومهما يكن من شىء فإن المؤرخ ابن إياس تحدث أيضا عن شعر المعز فقال : « كان المعز عاقلا حازما لبيبا فصيحا شاعرا ، وله شعر جيد من ذلك قوله :

ما بان عذرى فيه حتى عذرا وبدا البنفسج فوق ورد أحمرا
همت بقبلته عقارب صدغه فاستل ناظره عليها خنجرا(٤)

وهكذا كان المعز لدين الله ينشد الشعر ، ويعرف به ، وكذلك كان ابنه العزيز

(١) ابن خلكان ج ٢ ص ١٠٣
(٢) نفس المصدر السابق
(٣) الخريدة ورقة (٨٧ ب)
(٤) تاريخ ابن اياس ج ١ ص ٤٨

بالله نزار ، وابنه المعروف بالأمير تميم ، يقول أبو المحاسن عن العزيز : «كانت لديه فضيلة ، وله شعر جيد[١]» . وروى الثعالبي فى يتيمته قول العزيز ، وقد وافق بعض الأعياد وفاة ابنه وعقد المأتم عليه :

نحن بنو المصطفى ذوو محن يجرعها فى الحياة كاظمنا
عجيبة فى الأنام محنتنا أولنا مبتلى وخاتمنا
يفرح هذا الورى بعيدهم طرا ، وأعيادنا مآتمنا[٢]

فالشاعر فى هذه الأبيات صادق العاطفة يعبر عن ألم دفين وحزن كمين ، فهو لم يحزن لفقد ولده فحسب بل هو يألم لما أصاب أهل البيت من محن وكوارث حتى أصبحت أعيادهم مآتم . ويخيل إلى أن هذه العاطفة الصادقة هى التى دفعت العزيز لأن يقول :

ولما رأيت الدين رثت حباله وأصبح محو الضنيا والمعالم
وأصبحت الأغنام من كل أمة تسوم عباد الله خزم المخاطم
وتحكم فى أموالها ودمائها بغير كتاب الله عند التحاكم
غضبت لدين الله غضبة ثائر غيور عليها مانع للمحارم
وسيرت نحو الشرق بحر كتائب تموج بأبطال رجال قماقم
يقودون جرد الخيل تخطر بالقنا وبالمشرفيات الرقاق الصوارم
أنا ابن رسول الله غير مدافع تنقلت فى الأنوار من قبل آدم
لى الشرف العالى الذى خضعت له رقاب بنى حواء من كل عالم
بنا فتحت أبواب كل هداية ومنا بحمد الله (خير الخواتم)
فقل لبنى العباس مع ضعف ملكهم بأنهم أسرى بأيدى الأعاجم
غصبتم بنى المروان ما غصبوه من مواريثنا ، سحقا لظالم ظالم
ولم تحفظوا فينا وصايا محمد ولا ما ادعيتم من مناسب هاشم
سنسقيكم كأسا كما قد سقيتم أوائلنا والله أعدل حاكم[٣]

---

(١) النجوم جـ ٤ ص ١٢١ .

(٢) اليتيمة جـ ١ ص ٢٢٣ والنجوم الزاهرة جـ ٤ ص ١١٣ .

(٣) ورقة ٦٣ من مجموعة أشعار إسماعيلية ، نسخة خطية بمكتبى .

ففي هذه الأبيات نحن أمام رجل غيور على عقيدته ودينه ، شديد العداء لمن خالفه من العباسيين ، يتوعدهم بالانتقام لما أصاب آباءه وأجداده من محن على أيديهم ، شديد الفخر بنسبته إلى الرسول الكريم ، وهو فى ذلك كله لا ينسى عقائده المذهبية التى كان إماما ، فأشار إلى أنه تنقل فى الأنوار من قبل آدم . فهذا المعنى لا يقوله إلا من اعتقد مذهب الفاطميين ، وذلك أن الفاطميين ذهبوا إلى أن الله سبحانه خلق نور محمد صلى الله عليه وسلم قبل أن يخلق السموات والأرض ، وأن هذا النور تنقل فى الأصلاب الطاهرة والأرحام الزكية حتى بلغ عبد المطلب ، فقسم الله هذا النور قسمين قال لأحدهما : كن ياهذا محمداً وياهذا كن عليا ، وأن هذا النور تجمع مرة أخرى بزواج على من فاطمة بنت الرسول وتنقل فى الأئمة من ذريتهما حتى كان العزيز بالله ، فكأن العزيز وجد قبل آدم لأن النور الذى حل به وجد قبل آدم [١]

وكان الحاكم بأمر الله شاعرا أيضا وينسب إليه صاحب النجوم الزاهرة :

دع اللوم عنى لست منى بموثق   فــلا بد لى من صدمة المتحنق
وأسقى جيادى من فرات ودجلة   وأجمع شمل الدين بعد التفرق [٢]

ولكن هذين البيتين يعود صاحب النجوم مرة أخرى فينسبهما إلى الآمر وكذلك المقريزى [٣] . وعندى فى المجموعة الخطية عدة أبيات للحاكم ، ولكن هذه الأبيات ضعيفة فى صياغتها وفى معناها ، ويظهر فيها الانتحال ، ويخيل إلى أن قائلها هو أحد أتباع المذهب الذين لا يحسنون صناعة الشعر . والأبيات هى :

إذا ما اقتضى لبس السواد أتيتكم   بأبيض من فوق الدماء يفور
على أشقر يغلى إذا ماركبته   ولا صحبت رجلى بعد حمير
وأجلس عادتى كما كنت قبل ذا   ويختال بى من بعد ذاك وزير [٤]

---

(١) راجع المجالس المؤيدية فى مواضع شتى وما كتبناه عن ذلك فى مقدمة ديوان المؤيد فى الدين داعى الدعاة .

(٢) النجوم ج ٤ ص ١٩٦ .

(٣) خطط المقريزى ج ٢ ص ٢٧٠ .

(٤) ورقة ١٦٦ من المجموعة الخطية لأشعار الإسماعيلية .

ويحدثنا ابن بسام فى الذخيرة أن الشاعر الواسانى ، هجا يوسف بن على المشرف على دمشق أيام الحاكم ، وسمع الحاكم بأمر هذا الهجاء فقال يوما : أريد سماع هذه القصيدة من رجل حسن النشيد [١]. فهذا يدل على أن الحاكم كان يلذ له سماع الشعر ممن يحسنون النشيد .

وتكاد تجمع المصادر على أن المستنصر بالله كان شاعرا مبدعا ، وأنه كان متمكنا من إنشاد الشعر يرتجله فى مناسبات ، ويجيب عن بعض الرسائل التى كانت ترد عليه بالشعر . يروى صاحب النجوم أن ناظر الدولة جاء بالأتراك سنة ٤٦٠ هـ إلى الوزير ابن كدينة ، وطالبوا الوزير بالمال ، فقال لهم الوزير : وأى مال بقى عندى بعد أخذكم الأموال واقتسامكم الإقطاعات ، فطلبوا من الوزير أن يرفع الأمر إلى المستنصر ، فكتب الوزير رقعة بما جرى وأرسلها إلى الإمام ، فأجاب المستنصر على الرقعة نفسها بخطه :

أصبحت لا أرجو ولا أتقى إلا إلهى وله الفضل
جدى نبى وإمامى أبى وقولى التوحيد والعدل [٢]

ففى هذين يظهر الألم الشديد الذى كمن فى نفس الإمام لما حل وبه وحاق بالبلاد إبان الشدة العظمى المعروفة فى التاريخ ، والبيت الثانى يذكرنا بما نسمعه عند دفن الموتى مما يعرف بتلقين الأموات ، فلعل المستنصر أراد أن يتهكم بمن جاء يطالبه بالأموال فأجاب بما يلقن به الموتى . فهو يسخر بهؤلاء الناس وهو فى أشد حالات الألم والحزن ، فالعقدة النفسية التى كانت عند المستنصر ، هى التى جعلته يسخر ويتهكم على هذا النحو .

ومما يروى عن المستنصر أيضاً أن المؤيد فى الدين هبة الله الشيرازى بعد أن عاد سنة ٤٥٠ هـ إلى القاهرة منعه الوزير ابن المغربى من لقاء المستنصر ، فأخذ المؤيد يرسل إليه الكتب والرسائل وينشد فيه الشعر حتى بلغ المستنصر قول المؤيد :

---

(١) الذخيرة فى محاسن أهل الجزيرة ص ٦٩ من القسم الرابع (المجلد الأول) .

(٢) النجوم جـ ٤ ص ٨١ . وينسبهما ابن منجب الصيرفى فى كتابه الإشارة ص ٢٩ إلى الحاكم بأمر الله . أما ابن خلدون فينسبهما فى تاريخه جـ ٤ ص ٧١ إلى الآمر بأحكام الله .

أقسم لو أنك توجتنى بتاج كسرى ملك المشرق
وأنلتنى كل أمور الورى من قد مضى منهم ومن قد بقى
وقلت أن لا نلتقى ساعة أجبت يامولاى أن نلتقى
لأن إبعادك لى ساعة شيب فودى مع المفرق

فلما بلغت الرقعة التى فيها هذا الشعر الى المستنصر أجاب عليها بخطه :

ياحجة مشهورة فى الورى وطود علم أعجز المرتقى
ما غلقت دونك أبوابنا إلا لأمر مؤلم مقلق
خفنا على قلبك من سمعه فصدنا صد أب مشفق
شيعتنا قد عدموا رشدهم فى الغرب ياصاح وفى المشرق
فانشر لهم ما شئت من علمنا وكن لهم كالوالد المشفق
إن كنت فى دعوتنا آخرا فقد تجاوزت مدى السبق
مثلك لايوجد فيمن مضى من سائر الناس ولا من بقى[1]

وتنسب إليه قصيدة وردت فى مجموعة أشعار الإسماعيلية مطلعها :

كفى ملامك يا ابنة الغمر ما بال وفر أبيك من وفر[2]

ولكنى أرى هذه القصيدة موضوعة ونسبت إلى المستنصر ، فأكتفى الآن بالإشارة إليها .

وينسب طائفة البهرة إلى المستنصر مجموعة رسائل قيل إنه كتبها إلى على ابن محمد الصليحى باليمن ، ولكن من يطلع على هذه الرسائل يدرك أن مثل هذه الرسائل لا تصدر عن الإمام ، إنما تصدر عن كتابه ، وقل أن نجد خليفة من خلفاء المسلمين أرسل مثل هذه الرسائل لأحد عماله ، إنما كان ذلك عمل كتاب ديوان الإنشاء ، ونحن نشك فى نسبة هذه الرسائل إلى المستنصر . ونرجح أنها كتبت بعد انتقال مركز الدعوة المستعلية إلى اليمن ، وأن كاتبها أحد الدعاة فى

---

(١) انظر ديوان المؤيد فى الدين داعى الدعاة .

(٢) ورقة ٦٣ ب .

اليمن ، وسنعود إلى هذه الرسائل فى بحث آخر[١] .

ويقول صاحب النجوم عن الآمر بأحكام الله «كان للآمر نظم ونظر فى الأدب[٢] وروى له عدة أبيات منها الأبيات التى نسبها حيناً إلى الحاكم ، وحينا آخر إلى الآمر ، كما ذكرنا من قبل . وينسب ابن ميسر إلى الآمر قوله :

أما والذى حجت إلى ركن بيته ... جراثيم ركبان مقلمة شهبا
لأقتحمن الحرب حتى يقال لى ... ملكت زمام الحرب فاعتزل الحربا
وينزل روح الله عيسى بن مريم ... فيرضى بنا صحبا ونرضى به صحبا[٣]

وينسب طائفة البهرة إلى الآمر بأحكام الله رسالة تعرف « بالهداية الآمرية فى إبطال الدعوة النزارية » وقد نشر هذه الرسالة صديقنا الأستاذ آصف فيظى وذكر فى مقدمته لهذه الرسالة أنها ليست للآمر فى الحقيقة وربما كانت لأحد كتابه ، فإن هذه الرسالة من السجلات التى يكتبها رجال ديوان الإنشاد ، وربما كان الآمر هو الذى أوصى بها[٤] .

وهكذا كان بعض الأئمة الفاطميين ينشد الشعر ، فلا غرو أن رأيناهم يقربون الشعراء ويجزلون لهم العطاء ، ويلتف الشعراء حولهم ويتنافسون بين أيدى أمرائهم فى الإنشاد ، مما دعا إلى كثرة الشعر وازدهاره .

وكما كان الأئمة فى عهد سلطانهم وقوتهم — أى فى القسم الأول من العصر الفاطمى — ينشدون الشعر ويقربون الشعراء ، كان بعض الوزراء فى عهد غلبة الوزراء فى مصر — ينشد الشعر ويثيب عليه ، ولا سيما أن الوزراء أصبحوا كل شىء فى الدولة فأصبحوا مقصد الشعراء ووجهتهم ، حتى إن الشعراء عندما كانوا يريدون مدح الخليفة الفاطمى كانوا يذكرون بجانبه الوزير ، ويطنبون فى مدح الوزير أكثر مما يقولون فى مدح الإمام . ويروى المقريزى

---

(١) السجلات المستنصرية نسخة خطية بمكتبة مدرسة اللغات الشرقية بلندن .

(٢) ج ٤ ص ١٨٣ .

(٣) تاريخ مصر لابن ميسر ص ٧٣ .

(٤) الهداية الآمرية تحقيق الأستاذ آصف على أصغر فيظى من مطبوعات (جمعية الدراسات الإسلامية بالهند)

أن جميع الشعراء لم يكن لهم فى الأيام الأفضلية ولا فيما قبلها على الشعر جار ، وإنما كان لهم إذا اتفق طرب السلطان واستحسانه لشعر من أنشد منهم ما يسهله الله على حكم الجائزة ، فرأى القائد أن يكون ذلك من بين يديه من الظروف[1]» ، إذ كان الأفضل يجلس بدار الملك التى أنشأها فى مجلس العطايا ، وقد أمر بتفصيل ثمانية ظروف ديباج أطلس ، من كل لون اثنين ، وجعل فى سبعة منها خمسة وثلاثين ألف دينار فى كل ظرف خمسة آلاف ، فمن هذه الظروف كان يغدق عطاياه على الشعراء الذين كانوا يقصدونه . ولعل أكثر الوزراء فى العصر الفاطمى إنشادا للشعر وتحببا إلى الشعراء هو الوزير الملك الصالح طلائع بن رزيك ، فقد جمع شعره فى مجلدين كبيرين ، وجمع شعر الشعراء فيه فكان شيئاً كثيراً ، ولكن هذه الأشعار كلها فقدت ، ولم يبق منها إلا شذرات . وكذلك كان الوزير الناصر العادل رزيك بن الصالح الذى وصفه عمارة اليمنى بقوله : وأما فهمه فكان يعرف جيد الشعر ويستحسنه ويثيب عليه[2] . فسوق الشعر قد ازدهرت فى عهد الوزارء كما كان مزدهراً فى عهد الأئمة على ما سنوضحه فيما بعد .

ضياع الشعر الفاطمى :

وكانت الحياة فى مصر الفاطمية — كما رأينا جانبا منها — تدعو إلى ازدهار الشعر وإلى كثرة ما أنتجه الشعراء فى كل فن من فنون الشعر وكل موضوع من موضوعاته ، ولكن هذه الموجة الفنية التى طغت على مصر سرعان ما أبادها الأيوبيون فيما أبادوه من تراث هذا العصر الذهبى فى تاريخ مصر الإسلامية ، فضاع الشعر ولم يبق منه إلا النزر اليسير ، أو قل لم يبق إلا اسم الشاعر أحيانا لمن قدر لاسمه البقاء ، ونحن لا نتردد فى اتهام الأيوبيين بجنايتهم على تاريخ الأدب المصرى بتعمدهم أن يمحوا كل أثر أدبى يمت للفاطميين بصلة ، فقد حرقوا كتبهم بما فيها من دواوين الشعر خوفا من أن يكون بالشعر مديح للأئمة ، وهو كفر بزعمهم . وهاهو ذا كاتب الأيوبيين العماد الأصفهانى عندما أراد أن يجمع

---

(١) الخطط جـ ٢ص ٢٧٥

(٢) النكت ص ٥٥

فى خريدته شعر شعراء المائة الخامسة ، قال عن ابن الضيف داعى الآمر وشاعره : وكنت عازما لفرط غلوه على حطه ، لأنه أساء شرعا وإن أحسن شعراً ، بل أظهر فيه كفراً ، ولكننى لم أر أن أترك كتابى منه صفراً ، لأن البحر الزاخر يركبه المؤمن والكافر ، ويقصده البر والفاجر ، ويحمل الغثاء كما يحمل الدر[١] .

وقال عن ظافر الحداد : أقول ظافر ، بحظ من الفضل ظاهر ، يدل نظمه على أن أدبه وافر ، وشعره بوجه الرقة والسلاسة سافر ، وما أكله لولا أنه من مداح المصرى والله غافر[٢] . ومع ذلك لم يرو العماد لها شيئا فى مدح الأئمة ، فقد تعمد العماد الأصفهانى أن يستبعد أكثر شعر مديح الأئمة من خريدته ، وتبعه فى ذلك غيره من الأدباء والمؤرخين ، فضاع أكثر شعر مصر الفاطمية بسبب هذا التعصب المذهبى .

أضف إلى ذلك أن الأحداث التى كانت فى مصر ، ولا سيما فى عهد المستنصر بالله ، إبان المحنة الكبرى . وفى الصراع الذى كان بين شاور وضرغام فى أواخر العصر الفاطمى ، كانت من أهم أسباب ضياع شعر الشعراء وكتب العلماء ، حتى إن الشاعر عمارة اليمنى عندما أراد أن يذكر لنا شيئا من شعره فى مدح طى بن شاور قال : فإن جميع ماقلته فيه نهب من دار الخليج[٣] ولم يتذكر منه شيئا يرويه ، فكانت هذه الأحداث والاضطرابات مأساة للعصر الفاطمى نفسه إذ سببت زوال دولة الفاطميين ، ومأساة للحياة الأدبية والفكرية أيضا ، وإلا فحدثنى عن شعر الشعراء المائة الذين رثوا ابن كلس . وأين ديوان ابن حيدر العقيلى[٤] وأين ديوان أبى الحسن على بن المؤمل بن غسان الكاتب المصرى وكان ديوانه فى مجلدين[٥] . وأين ديوان أبى الحسن بن مطير[٦] ، وديوان ابن الشخباء أستاذ القاضى الفاضل[٧] وديوان الملك الصالح بن رزيك[٨] ، وديوان

---

(١) الخريدة ورقة ٥٣ ب .
(٢) الخريدة ورقة ٥٠ .
(٣) النكت ص ١٢٧ .
(٤) المغرب ص ٥٢ .
(٥) الخريدة ورقة ١٩
(٦) الخريدة ورقة ١٤ ا
(٧) الخريدة ورقة ١٤ ا
(٨) الخريدة ورقة ٣٢ب

القاضى الرشيد ابن الزبير [١] وديوان أخيه المهذب بن الزبير [٢]، وديوان ابن الضيف، وديوان ظافر الحداد الذى وصفه أحد معاصريه، وهو الفقيه نصر بن عبد الرحمن الفزارى بقوله . وله ديون شعر مشهور وبالجودة له مشهود [٣] وأين ديوان الفقيه الصوفى ابن الكيزانى، وأين شعر بنى عرام شعراء الصعيد، وأين مقطوعات ابن الصياد فى أنف ابن الحباب، فقد قيل : إن ابن الحباب كان كبير الأنف، وكان ابن الصياد مولعا بأنفه وهجاه بأكثر من ألف مقطوعة [٤]، وأين شعر أولاد الكنز بأسوان [٥]، وأين المجموعة التى جمعها عثمان بن عبد الرحيم المعروف بابن بشرون التى صنفها سنة ٥٦١ وسماها «المختار فى النظم والنثر لأفاضل أهل العصر» وأين مجموع شعراء ابن رزيك [٦]. وأين كتاب جنان الجنان للمهذب ابن الزبير الذى صنفه سنة ٥٥٨ هـ وجمع فيه أشعار شعراء مصر، وذيل به اليتيمة، وأين ديوان القاضى المفضل كافى الكفاة أبى الفتح محمود ابن القاضى الموفق اسماعيل بن احمد الدمياطى المعروف بابن قادوس وكان من أماثل المصريين وكتابهم مقدما عند ملوكهم [٧] ؟

ويطول بنا الأمر لو طالبنا بكل شعر الشعراء الذين كانت تزخر بهم مصر الفاطمية . إنما ذكرنا هذه الأسماء على سبيل المثال لا الحصر، لنعرف مدى هذه الخسارة التى لحقت بتاريخ الأدب المصرى لضياع هذه الثروة الأدبية المصرية ولندل على أن مصر الفاطمية كانت غنية بشعرائها، خصبة فى شعرها .

هناك جناية أخرى ارتكبها الثعالبى والباخرزى والعماد وابن سعيد المغربى وغيرهم من المؤلفين الذين أرادوا أن يحفظوا فى كتبهم شيئا من الشعر، فعمدوا إلى عدة أبيات من قصيدة، ولم يدونوا كل القصيدة، فقد اكتفوا بمقطوعة من بيتين أو أكثر لكل شاعر، وقل أن نجد قصيدة كاملة فى هذه الكتب، مما جعلنا لا نستطيع أن نكون حكما صحيحا على فن الشاعر من هذه

---

(١) الخريدة ورقة ٣٦ ا

(٢) الخريدة ورقة ٣٦ ب

(٣) الخريدة ورقة ٥٩ ب

(٤) الخريدة ورقة ٦٨ ا

(٥) الخطط ج ١ ص ٣٢٠

(٦) الخريدة (٦٨ ب)

(٧) ابن ميسر ص ٩٧ .

المقطوعات التى رويت له ، لأن الناقد المدقق مهما بلغت مقدرته الفنية ، واتسعت ثقافته الأدبية وارتقى ذوقه الأدبى ، لا يستطيع أن يحكم على شاعر بمقطوعة من قصيدة ، أو قصيدة واحدة من ديوان ، وإلا كنا كالقدماء الذين كانوا يفضلون شاعرا على شاعر ببيت شعر قاله . فهؤلاء الكتاب الرواة كانوا من عوامل ضياع الشعر القديم ، كما هم فى الوقت نفسه من عوامل حفظ بعضه .

ومهما يكن من شىء فإن بين أيدينا الآن بعض آثار لحياة الشعر فى العصر الفاطمى ، وهى إن دلت على شىء فإنما تدل على أن العصر الفاطمى كان خصبا فى إنتاج الشعر بحيث استطاع شعر مصر الفاطمية أن يقف بجوار غيره من الشعر فى الأقطار الإسلامية فى أرق عصوره وصوره ، فالعوامل التى تحدثت عنها ، والآثار التى وصلتنا . وما قاله الرواة عن شعر مصر ، كل ذلك يحملنا نقول : إن شعر مصر الفاطمية كان يحتل هذه المكانة الممتازة فى الحياة الأدبية ويتطور هذا التطور الذى نلمسه فى العصر الفاطمى .

الفصل الثانى

الشعر والأئمة

ذكرنا أن الفاطميين جاءوا بمصر يحملون مذهبا دينيا خاصا يختلف عن العقائد التى كان يدين بها المصريون ، وأن للمذهب الفاطمى مصطلحات خاصة لا يعرفها غير المنتسبين لفرقتهم ، ولا يفهمها غيرهم ، فكان لهذه العقائد الفاطمية تأثير قوى فى شعر مصر الفاطمية ، ذلك أن الشعراء الذين اتصلوا بالأئمة كانوا يمدحون هؤلاء الأئمة بالصفات التى صبغها المذهب على الأئمة ، ويتعمد الشاعر أن يستعمل فى شعره المصطلحات التى اصطلح عليها علماء المذهب ودعاته ، وكلما أمعن الشاعر فى استخدام هذه المصطلحات ، وإدخال هذه الصفات فى شعره ، ازدادت قيمة الشاعر عند الأئمة وكبار رجال الدعوة ، وكثر عطاؤه وزاد جاريه ، فكان الشعراء على هذا النحو دعاة للأئمة والعقائد دون أن يكون لهم فى مراتب الدعوة شأن . وفى الوقت نفسه كان الشعراء سبب اتهام المذهب الفاطمى بالغلو والميل إلى الخروج عن تعاليم الإسلام ، ذلك أن الشعر أسرع فى الانتقال على أفواه الناس من كتب العلماء ، فإذا كانت كتب الدعاة لا يقربها إلا أتباع مذهبهم ، وأن مجالس حكمتهم لا يحضرها إلا من استجاب لهم ، فالشعر يختلف عن ذلك كله ، فإنه يسير بين الناس ويرويه الرواة ، فإذا سمع مستمع إلى تلك الأبيات التى زخرت بعقائد الفاطميين دون أن يكون له إلمام بعقائد المذهب وما فيها من تأويلات باطنية فهو لا يستطيع أن يدرك معنى ما جاء فى هذا الشعر ، وما قصد إليه الشاعر فى مدائحه ، ومن هنا يتهم الشاعر ويتهم المذهب نفسه . وقد رأينا كيف وصف العماد الأصفهانى شعر بعض شعراء الدولة الفاطمية ، ونقرأ الآن أقوال النقاد والمؤرخين عن ابن هانىء الأندلسى . وما وصف به من شدة الغلو فى مدح الأئمة حتى رماه بعضهم بالخروج عن الدين جملة ، فلو كان

هؤلاء النقاد يعرفون التأويل الباطنى لأقوال ابن هانىء ، أو أنهم حاولوا معرفة ما أراده الشاعر وقصد إليه ، لرأيناهم يرجعون عن كثير مما اتهم به الشاعر ، وذكرنا أن هذا من الأسباب التى أدت إلى ضياع شعر مصر الفاطمية ، ولا سيما هذا اللون من الشعر الذى ملىء بالعقائد والذى قيل فى مدح الأئمة . ولكن من حسن الحظ أننا عثرنا على ديوان المؤيد فى الدين داعى الدعاة ، وديوان الأمير تميم بن المعز وقصيدة فى مدح العزيز ، وكانت هذه النصوص فى مكتبات رجال البهرة بالهند .

ففى مجموعة أشعار الإسماعيلية قصيدة تكاد تكون فريدة فى نوعها فى الشعر العربى كله ، وهى لشاعر مجهول من شعراء العزيز بالله ، وتنسب هذه القصيدة أحياناً إلى المـــؤيد فى الدين[1] . وتنسب مرة أخرى إلى شاعر يلقب بالإسكندرانى[2] ، ولكنى أرفض نسبة هـذه القصيدة إلى المؤيد لأن العزيز بالله أقدم عهدا من المؤيد فى الدين ، وأن المؤيد لم يمدح العزيز مطلقا إنما مدح الظاهر والمستنصر وهما الإمامان اللذان عاصرهما المؤيد ، ولم يمدح غيرهما من الأئمة ، أضف إلى ذلك كله أن هذه القصيدة تختلف عن شعر المؤيد من ناحية فن الشعر عند المؤيد .

أما الإسكندرانى الذى تنسب إليه هذه القصيدة فلا نعرف عنه شيئاً ، ولم تذكره المصادر التى بين أيدينا ، وكل ما ورد عنه فى المجموعة الخطية هو : هذه قصيدة الإسكندرانى رحمه الله فى مدح الإمام العزيز بالله قدس الله روحه ، وهى الموسومة بذات الدوحة[3] .

قلت : إن هذه القصيدة فريدة فى بابها فى الشعر العربى ، ذلك أن الشاعر روى الحديث المنسوب إلى النبى صلى الله عليه وسلم « أهل بيتى شجرة أصلها ثابت ، وفرعها فى السماء » وقول النبى أيضاً « أنا شجرة وفاطمة حملها وعلى لقاحها والحسن والحسين ثمرتها ومحبونا أهل البيت ورقها ، حقا حقا أن يكونوا معنا

---

(1) A Guide to Ismaili Literature. P. 49.

(٢) نسخه ديوان المؤيد الخطية المرموز إليها (ق) راجع ديوان المؤيد .

(٣) ورقة ٦٦ ب .

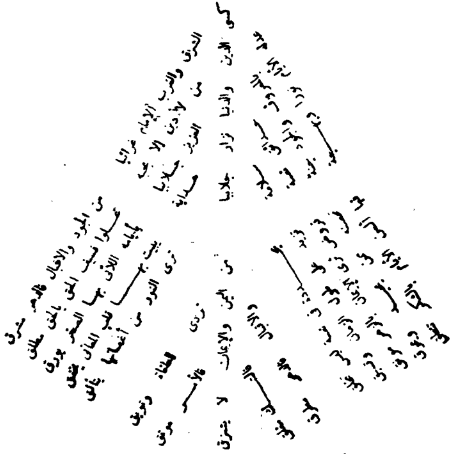
فى الجنة(١) ، وأمثال هذين الحديثين . فشاء له خياله أن يمدح إمامه العزيز بالله بقصيدة جعل لها جذعاً وفروعاً على مثال الشجرة ، وسمى قصيدته ذات الدوحة ، وأودعها كثيراً من المصطلحات والعقائد الفاطمية ، والقصيدة هى :

سئمت من البين الذى ليس يصدق ... فلست بغير الحق والصدق أنطق
أأمدح رهطاً غـــير رهط محمد ... وفى الجيـد عهد للإمام موثق
ولا فضل لى فى ذا بل الفضل فضل من ... بهم يحرم الله الأنام ويرزق
أئمة دين الله مذ قام دينه ... وأنوار هذا الخلق من قبل يخلق
محبتهم فرض على الناس واجب ... وعصيانهم كفر إلى النار موبق
هم العروة الوثقى ، هم منهج الهدى ... هم الغاية القصوى التى ليس تلحق
ولولاهم لم يخـلق الله خلقه ... ولم يك فى الدنيا ضياء ورونق
هم دوحة الدين التى تثمر الهدى ... وباليمن والتقوى تظل وتسبق
تجير من الأيام من يستظلها ... وتحمي من الموت المجهول وتطلق
سقاها غمام الوحى علما فأينعت ... بمكنون علم الله فالدين مونق
جرت فى تخوم المحكمات عروقها ... وفوق الثريا فرعهـــا متعلق
هم الأصل منها والأئمة فرعها ... ففى كل عصر نورها يتألق
إلى أن تسامت بالعزيز ولم تكن ... بغير أبى المنصور لو كان يلبق
فباهت على الأيام أيامه التى ... تـكاد لها صم الجنادل تورق
سحائب جـــود لا يغيب غمامها ... وبحر سماح بالنـــدى يتدفق
لئن فقد الناس المعـــز لدينه ... لقد قام بالدين العزيز الموفق
تجددت الدنيا علينا بيمنه ... فلا العيش مذموم ولا الدهر أخرق
ولا الجود ممنوع ولا المجد خامل ... ولا العرف مقطوع ولا النكر مطلق
تضوع نشر العدل فى كل بلدة ... ونشر الثناء الطيب الطيب يعبق
ملأت قلوب العارفين محبـــة ... فكل على مقداره يتشوق
فلا صامت إلا بحبك ناطق ... ولا مضمر إلا بشكرك ينطق

---

(١) يروى الشيعة هذه الأحاديث . ونجدها فى المجلس الخامس والثمانين من المائة الثانية من المجالس المؤيدية وفى كتاب بحار الأنوار وغيرها .

فضائل مولانا العزيز جليلة ... إذا عد فضل فهو بالفضل يسبق
غرست على بيت من الشعر دوحة ... لها أغصن فى وزنه حين تبسق
فألفت من بيت بيوتا كثيرة ... ولكنها مع ذاك لا تتفرق
فسبع وسبع عن يمين ويسرة ... على كل حرف منه بيت معلق
بمدح أمـــير المؤمنين لأنها ... لعمرى به من سائر الخلق أليق
عليـه صلاة الله ما لاح كوكب ... وما ناح فى الأيك الحمام المطوق



فالشاعر هنا قد ألزم نفسه بأن يبنى بيتين من الشعر على كل كلمة من كلمات البيت الأخير ، وأن يفرع عن يمين وشمال هذا البيت الأخير أربعة عشر بيتا ، سبعة أبيات عن يمين ، وسبعة عن شمال حتى تتخذ القصيدة شكل الدوحة ، وما رأينا أحداً من شعراء العربية يتلاعب بمثل هذا التلاعب قبل هذا الشاعر الفاطمى ، ومن يدرى لعل التشجير الذى ظهر فى الشعر الفارسى فى القرن السادس الهجرى وما بعده هو تطور هذا التلاعب الذى نراه فى هذه القصيدة ، فقد أراد الشاعر أن

يهدى إلى إمامه مثالا من الشعر الشجرة التى ذكر فى القرآن أن أصلها ثابت وفرعها فى السماء ، وشاء الشاعر إلا أن يهدى لإمامه هذه الدوحة وجعل أبيات الفروع والأغصان سبعة عن يمين وسبعة عن شمال تمثيلا لرأى الفاطميين فى الأدوار السبعة إذا انتهى دور سبعة من أئمة الدين تلاه دور آخر لسبعة آخرين ، وقد يكون ذلك أيضا لأن المعز كان سابع الأسبوع الثانى من دعوة النبى محمد ، وأن العزيز هو أول الأئمة فى دور الأسبوع الثالث ، وهكذا كان هذا الشاعر فى تلاعبه فى شكل القصيدة باطنيا ، وهو باطنى أيضا فى المعانى التى قصد إليها ، ففى مدحه لإمامه أملت عليه عقيدته الفاطمية هذه المعانى ، ففى البيت الثانى يتحدث الشاعر عن العهد أو الميثاق الذى يأخذه الإمام على شيعته والمستجيبين لدعوته . وفى البيت الثالث يشير إلى أن الأئمة مثل العقل الأول ، وبما أن الله سبحانه وتعالى قال للعقل (وهو القلم أيضا) « بك أثيب وبك أعاقب »[١] فهذه الصفات تنطبق أيضا على مثل العقل وهم الأئمة[٢] فيثيب الله من أطاع الأئمة ويعاقب من خالفهم . وفى البيت الرابع يتحدث الشاعر عن تنقل نور الله منذ بدأ خلقه أن حل هذا النور فى إمام العصر[٣] ، وفى البيت الخامس ذكر طاعة الأئمة وأن طاعتهم فرض فرضه الله تعالى فى القرآن الكريم بقوله تعالى « أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم » وفى البيت الثامن وما بعده يتحدث الشاعر عن العلم الباطن الذى خص به الأئمة دون غيرهم ، وأن هذا العلم هو الذى يحيى موتى النفوس ويجلو غياهب الشك ، ثم يتحدث الشاعر بعد ذلك عن عقيدة الفاطميين التى شاركهم فيها غيرهم من المسلمين وهى العقيدة التى تقول : إن الله لم يخلق هذا الخلق سدى ، بل لعبادته وتوحيده . ولكن الفاطميين خالفوا المسلمين فى الوسيلة التى تؤدى بهم إلى العبادة والتوحيد ، ذلك أن العبادة عندهم لا تقبل إلا بموالاة الأئمة من أهل البيت ، فكأن العالم لم يخلق إلا من أجل

---

(١) ذكرنا أنه ورد فى صحيح البخارى قول النبى (ص) « أول ما خلق الله القلم فقال له : أقبل فأقبل ثم قال له : أدبر فأدبر ، فقال : بعزتى وجلالى ما خلقت خلقا هو أعز على منك ، بك أثيب وبك أعاقب . . . »

(٢) راجع « نظرية المثل والممثول » (٣) راجع قصيدة الامام العزيز فى الفصل السابق .

الأئمة الذين بهم يصل الإنسان إلى عبادة الله وتوحيد الله . فالشاعر فى هذه القصيدة شاعر عقائد قبل كل شىء عرف عقائده فاتخذ هذه العقائد وسيلة لمدح الإمام ، فالشاعر متأثر بهذه العقائد فظهرت فى شعره .

وها هو ذا الأمير تميم بن المعز لدين الله ، الذى نعرف عنه أنه ابن إمام من الأئمة ، وأخ لإمام من أئمتهم ، كان شاعراً من أكبر شعراء عصره ، مدح أباه وأخاه الإمام بعدة قصائد حفظت فى ديوانه ، وقد استطعنا الحصول على نسخة خطية من هـــذا الديوان ، فرأينا الشاعر يصف الإمام بالمصطلحات الفاطمية ، ويلم فى شعره بعقائد أسرته ، فهو يقول مرة للعزيز بالله :

جئت الخلافة لما أن دعتك كما	وافى لميقاته موسى على قدر
كالأرض جاد عليها الغيث منهملا	فزانها بضروب الروض والزهر
ما أنت دون ملوك العالمين سوى	روح من القدس فى جسم من البشر
نور لطيف تناهى منك جوهره	تناهيا جاز حد الشمس والقمر
معنى من العلة الأولى التى سبقت	خلق الهيولى وبسط الأرض والمدر
فأنت بالله دون الخلق متصل	وأنت لله فيهم خير مؤتمر
وأنت آيته من نسل مرسله	وأنت خيرته الغراء من مضر
لو شئت لم ترض بالدنيا وساكنها	مثوى وكنت مليك الأنجم الزهر
ولو تفاطنت الألباب فيك دوت	بأنها عنك فى عجز وفى حصر(١)

ففى هذه الأبيات نرى الشاعر يمدح إمامه بأنه ليس كغيره من الملوك ، لأن نفس الإمام الشريفة اللطيفة هى روح قدسية حلت فى جسم كثيف ترابى ، وأن هذه النفس اللطيفة تناسب العقل — الذى سماه هنا بالعلة الأولى على حسب الاصطلاحات الفلسفية والفاطمية أيضاً — وبما أن العقل هو أول ما خلق الله فهو سابق لخلق الهيولى ، ولما كان العقل الأول هو أقرب مبدعات الله إليه سبحانه ، فكذلك الإمام الذى هو مثل العقل أقرب المخلوقات إلى الله على هذه النسبة . وهو متصل بالله تعالى لأن مثوله العقل الأول متصل بالله تعالى ، وأن

(١) ديوان الأمير تميم ورقة ١٥٨ (نسخة خطية بمكتبتى) .

الإمام آية الله تعالى من نسل النبي محمد ، لأن ممثوله العقل هو آية الله الكبرى .
وهكذا يستمر الأمير تميم فى استغلال هذه الآراء والعقائد الفاطمية فى مدح شقيقه الإمام العزيز بالله بحيث لا نستطيع أن نصل إلى فهم أشعاره فى هذا المديح دون التوسل إلى ذلك بتطبيق نظرية المثل والممثول . انظر إليه وهو يمدح الإمام :

فيابن الوصى ويابن البتول ويابن نبى الهدى المصطفى
ويـابن المشاعر والمروتين ويابن الحطيم ويابن الصفا[1]

فهو يصف الإمام بمعان باطنية ، فناسك الحج فى التأويل الباطن هى محمد صلى الله عليه وسلم ، وبما أن الوصى والأئمة يقومون مقام النبى بعد موته فهم يوصفون بصفاته ، ويكرر هذا المعنى فى أكثر قصائده كقوله :

وابن الصفا والحجر وابن الهدى وابن نبى الهدى وابن الكتاب[2]

فبجانب هذه الصفات التى وصف بها الإمام بأنه ابن الصفا وابن الحجر نراه يصف إمامه بأنه ابن الكتاب ، والكتاب هو القرآن ، وفى التأويل الباطن أن القرآن والزبور والتوراة والإنجيل هى مثل ، والممثول هو الوصى . يقول فى ذلك صاحب المجالس المستنصرية : « فالقرآن العظيم هو هذا الكتاب الكريم ، وقرينه فى التأويل الحكيم أمير المؤمنين على بن أبى طالب عليه أفضل الصلاة والتسليم لأنه فى زمانه قرين القرآن ، والقرآن قرينه ، وإنما يسمى الكتاب قرآنا لاقترانه بالعترة ، يبين ذلك قول رسول الله صلى الله عليه وسلم (إنى تارك فيكم الثقلين كتاب الله وعترتى أهل بيتى فإنهما لن يفترقا حتى يردا على الحوض) . فالقرآن قرين كل واحد من الأئمة الطاهرين »[3] .

ومرة أخرى يمدح الأمير تميم إمامه بصفات باطنية فيقول :

يا حجة الرحمن عنـد عباده وشهابه فى كل أمر مشكل
من لم يكن فى صومه متقربا بـك ، فصومه لم يقبل[4]

---

(١) ديوان الأمير تميم ورقة ١٥ .
(٢) ديوان تميم ورقة ١٨ ب .
(٣) كتاب المجالس المستنصرية ص٢٩ .
(٤) ديوان تميم ورقة ١٣١ ب .

فهو هنا يصف إمامه بأنه حجة الله فى الأرض وهو معنى من المعانى الباطنية موصفة من صفات الأئمة(١) ، ويقول أيضا : إن الإمام هو النور الذى يبين الناس ما غمض عليهم ويوضح ما أشكل ، وفى البيت الثانى يشير إلى عقيدة الفاطميين التى تقول إن فرائض الدين الإسلامى لا تقبل إلا باتباع المنصوص عليه من أهل البيت ، فلا صيام لصائم ما لم يعتقد ولاية الأئمة لأن الولاية كما قلنا هى محور عقيدة الفاطميين ، ويكرر هذا المعنى الأخير فى قوله :

وأنك أنت المصطفى الملك الذى — بطـــاعته من ربنا نتقرب

ولولاك كان المـــلك فى غير أهله — وكان على أفق الشريعة غيهب

عليك صلاة الله ما طلع الضحى — وما حن للأوطان من يتغرب(٢)

وهكذا نستطيع أن نستخرج من ديوان الأمير تميم أثر العقائد الفاطمية فى شعره ، ونستطيع أن نفهم ما قصد إليه الشاعر من معان إذا طبقنا (نظرية المثل والممثول) .

ولعل الشاعر المؤيد فى الدين هبة الله بن موسى الشيرازى هو أول شاعر فى هذا العصر وصل إلينا ديوان شعره ، فإذا بشعره كله متأثر بالعقيدة الفاطمية فالشاعر جعل كل قصائده التى فى هذا الديوان فى مدح الأئمة ، ولم يتناول موضوعا آخر من موضوعات الشعر ، وملأ قصائده كلها بالمصطلحات الفاطمية حتى إنى لا أكاد أعرف لهذا الديوان مثيلا فى الأدب الفاطمى بل فى الأدب العربى كله ، فنحن نستطيع أن نتخذ هذا الديوان الشعرى من كتب العقائد الفاطمية ، ولاغرو فى ذلك فالمؤيد لم يكن شاعراً متكسبا بشعره مثل غيره من الشعراء ، ولم يكن شاعراً من الشعراء الذين تستهويهم حياة المجون والقصف واللهو ، إنما كان عالما من علماء الدعوة ، بل كانت إليه مرتبة داعى الدعاة ، ولقبه إمامه المستنصر بالحجة نزوعا إلى رفع شأنه ، فليس غريبا أن ينقطع مثل هذا العالم الكبير إلى العلم وأن يتفرغ إلى كل ما يتصل بنشر الدعوة بين الناس ، فإذا أنشد شعراً فيتغلب على هذا الشعر عقل العالم لا عاطفته .

---

(١) راجع ما كتبناه عن ذلك فى كتاب ديوان المؤيد داعى الدعاة .

(٢) ديوان تميم ورقة ١٧ ا .

ولذلك ترى هذه الأشعار الكثيرة التي ضمها ديوانه ملئت علما وتأويلا، انظر إليه يقول في إحدى منظوماته التي وضعها « لمكاسرة » مخالفي مذهبه :

ما النون يا صاح ترى والكاف	فالخلق در وهما أصداف
إن الذي ظنهما حرفي هجا	مستوجب من ذي الحجا كل هجا
هل كافل بالأرض والسماء	يا عمي حرفان من الهجاء
تفهموا يا قوم ما الحرفان	إن نجاة المرء بالعرفان
ما فاعل العالم كالمفعول	كلا ، ولا الحامل كالمحمول
والكاف والنون اللذان اتفقا	صنع الإله منهما والتحما
وعنهما يأتلف الوجود	لمن هو الشاهد الموجود
أنى يكونان من الموات	وعنهما منابع الحياة [1]

فقارئ مثل هذه الأبيات من نظم المؤيد يدرك لأول وهلة مقدار تأثرها بالمصطلحات الفاطمية التي لا يعرفها إلا من تعمق في دراسة المذهب الفاطمي ، فإن قضية الإبداع ، أو الحدود الروحانية والجسمانية عند الفاطميين تكاد أن تكون أدق موضوع عالجه جميع الدعاة والكتاب ، فأفردوا لهذا الموضوع كتبا خاصة ، وفصولا من كل كتاب من كتب الدعوة ، والمؤيد في الدين في هذه الأبيات يشير إلى « الكاف » و « النون » وهما الحرفان اللذان يأتلف منهما لفظ «كن» . من قوله تعالى : « إنما أمره إذا أراد شيئا أن يقول له كن فيكون » غير أن الفاطميين قالوا : إن «كن» هي الكلمة التي قامت بها السموات والأرض وما فيهما من خلق ، وإن « الكاف » و « النون » ليسا بحرفي هجاء كما يتوهم العامة بل هما ملكان روحانيان جليلا القدر عظيما الشأن ، وقد أقسم الله سبحانه وتعالى بهما في قوله « نون والقلم » والله تعالى لا يقسم إلا بأعز مخلوقاته ، « فالكاف » رمز من الله « بالقلم » ، و « النون » رمز إلى « اللوح المحفوظ » ، ويسمى « القلم » عندهم بالسابق وهو العقل الكلي عند الفلاسفة . وله كل صفات وخصائص ذلك العقل كما تحدث عنه الفلاسفة ، وهو أول ما أبدعه الله سبحانه وتعالى من الحدود

(١) القصيدة الثانية من ديوان المؤيد داعي الدعاة .

الروحانية ، ومن علماء المذهب من قال بأن وجود عالم الإبداع ظهر دفعة واحدة عن المبدع الحق تعالى لا من شيء ، أي لا من مادة تقدمت عليه . ولا بشيء ، أي لا بآلة استعان بها عليه ، ولا في شيء أي لا مع غيره يشاكله ويساويه ، ولا مثل شيء أي لا مثل معلوم كان له نظير فيه، ولا لشيء أي لا لحاجة في زيادة ولا نقصان في ملكه تعالى ومشيئته ، فكان وجود الكل كما رمز به الحكماء ولوح به العلماء عنه تعالى بحرف « الكاف » و « النون » فكان ما كان (١) ، ولكن أغلب العلماء على أن « القلم » كان أسبق في الوجود من اللوح ولذلك سمي « القلم » بالسابق و « اللوح » بالتالي ، و « اللوح » هو ما يسمى عند الفلاسفة بالنفس ، وجعل الفاطميون لهذا الحد جميع الصفات التي وصف بها الفلاسفة النفس الكلية ومن «القلم» و«اللوح» وبواسطتهما أوجد الله تعالى جميع المخلوقات في السموات والأرض، فهما كافلا العالم (٢)، فحديثهم في الإبداع هو صورة لمراتب الفيوضات في الأفلاطونية الحديثة ، وإن كان الفاطميون صبغوها بالصبغة الإسلامية ، وبتطبيق نظرية المثل والممثول ، يكون النبي مثلا « القلم » والوصي مثلا « اللوح » وبعد وفاة النبي يصبح الإمام مثلا القلم والحجة مثلا اللوح ، وللمثل جميع صفات وخصائص الممثول، فكأن الفاطميين لم يبحثوا مسألة الإبداع إلا لإثبات مكانة الأئمة بين الحدود الجسمانية ومماثلتهم للحدود الروحانية في العالم العلوي وإسباغ ألوان التقديس على الأئمة بهذه المماثلة ، وعن هذه العقيدة اشتق الفاطميون عقائدهم في صفات الإمام ، وظهر أثرها في الشعر الفاطمي . من ذلك ما أنشده المؤيد في الدين في مدح إمامه المستنصر :

قد خلقتم من طينة وخلقنا ... نحن منها لكن بدا ترتيب
إن أجسامكم لناشئة الطين ... الذي منه شق منا القلوب (٣)

فهو يمدح إمامه بأن جسم الإمام عقل كله ، ذلك أن جسم الإمام خلق من الطينة التي خلقت منها قلوب البشر ، أي أن الطينة التي خلق منها جسم الإمام هي

---

(١) كتاب كنز الولد (نسخة خطية بمكتبتي) .

(٢) راجع كتاب راحة العقل والمجالس المؤيدية في مواضع متعددة .

(٣) القصيدة الثالثة .

نفس الطينة التى خلق منها عقل البشر ، فما هو كثيف عند الإمام هو لطيف عند غيره من عامة الناس. وتأويل ذلك أن عقل الإمام شريف ويجب ان يكون ما يحل فيه هذا العقل شريفا أيضا ، ولكن بما أن الإمام من البشر وجسمه ترابى كغيره من الآدميين ، فجسمه خلق من تراب ولكنه التراب الذى خلق منه قلب البشر الذى يحله عقول البشر . وفى هذا المعنى يقول المؤيد أيضا :

نعم قد أفاضها فى البرايا ... فتخلت عن شكرها أنعام
هم نهايات كل من برأ الله ... وغايات خلقه والسلام
فإليهم تنمى النفوس إذ را ... حت إلى الأرض تنتمى الأجسام (١)

وقوله أيضا :

مولى مواليه الأعز ... ز كما معاديه الأذل
ذو نسبة بالمصطفى ... والمرتضى يسمو ويعلو
بكثيفه ولطيفه ... فأساسه نفس وعقل (٢)

وهذا المعنى كثير جدا فى شعر المؤيد نراه فى أكثر قصائده التى فى الديوان . هناك عقيدة أخرى رددها المؤيد فى شعره ، فهو يقول مثلا :

سلام على العترة الطاهرة ... وأهلا بأنوارها الزاهره
سلام بديا على آدم ... أبى الخلق باديه والحاضره
سلام على من بطوفانه ... أديرت على من بغى الدائره
سلام على من أتاه السلام ... غداة أخمدت به النائره
سلام على قاهر بالعصا ... عصاة فراعنة جائره
سلام على الروح عيسى الذى ... بمبعثه شرفت ناصره
سلام على المصطفى أحمد ... ولى الشفاعة فى الآخره
سلام على المرتضى حيدر ... وأبنائه الأنجم الزاهره
سلام عليك ، فحولهم ... لديك أيا صاحب القاهره
بنفسى مستنصرا بالإله ... جنود السماء له ناصره

---

(١) القصيدة الثانية عشرة . (٢) القصيدة السادسة عشرة .

شهدت بأنك وجه الإله وجوه الموالى به ناضره
وأنك صاحب عين الحياة وعين خصومهم غائره
بحار الندى كفه والعلوم مدى الدهر فى قرن زاخره
لإحياء أرواحنا الباقيات وإنشاء أجسامنا البائره(١)

فالشاعر هنا يسلم على جميع الأنبياء ، وعلى الوصى على بن أبى طالب والأئمة من ذريته ، ولكنه ذهب إلى أبعد من التسيم فقال : « فحصولهم لديك أيا صاحب القاهرة » وصاحب القاهرة فى عصره هو الإمام المستنصر بالله ، فهل معنى ذلك أنه جعل الأئمة فى منزلة الأنبياء ؟ تقول عقيدة الفاطميين إن النبى محمدا جمع أدوار كل الأنبياء والمرسلين الذين جاءوا قبله ، أى أنه فى دوره مثل آدم فى دوره فهو آدم على هذا النحو ، وهو إبراهيم فى دوره وهكذا ، فكأنه بذلك جمع أدوار جميع الأنبياء ، بل قال الفاطميون إن دور النبى محمد يشبه أدوار الأنبياء السابقين ، وما حدث الأنبياء وأوصيائهم وأئمة دورهم يحدث أيضا لمحمد ووصيه وأئمة دوره ، فالأدوار واحدة ولكنها تتخذ أشكالا مختلفة . ولما كان الإمام يقوم مقام النبى فهو يجمع الأدوار أيضاً على هذه الصورة ، فالمستنصر هو آدم وهو إبراهيم وهو نوح إلى آخر الأنبياء ، فالنور الذى تنقل بين الأنبياء حل فى إمام الزمان ، ليس معنى ذلك أن الأئمة كانوا بمنزلة الأنبياء . فقد ذكرنا أن لهم نفس صفات الأنبياء إلا صفة النبوة والرسالة ، وهكذا نستطيع أن نفسر قصيدة المؤيد السابقة . ومن الطريف أن المؤيد نفسه فى قصيدة أخرى قارن بين الإمام وبين بعض الأنبياء فقال فى مقارنة المستنصر بنبى الله عيسى بن مريم .

وصديق مثل العدو مداج لا أراه إلا عدوا مضلا
جاءنى حائرا ، فقال بجهل ما أرى للمسيح فى الناس شكلا
إن عيسى قد كلم الله فى المهد صبيا وكلم الناس كهلا

---

(١) القصيدة الحادية والأربعون .

قلت : هـذا مولى الأنام معد　　قد حوى الملك والإمامة طفلا
قال : عيسى أحيي الموات جهارا　　قلت : مهلا يا ناقص الفهم مهلا
إن هذا مولى الأنام معـــد　　هو يحيي بالعلم من مات جهلا
قال:عيسى أبرأ العمي قلت :مولا　　ى معد يجلو العمى إن تجلى
قال : حسبي أجبتني بجواب　　باطني بينت لى فيه عقـلا
ثم ولى عنى مقرأ بفضل　　لإمام الهدى ورحت مدلا (١)

وقس على ذلك مقارناته لباقي الأنبياء ، فهو يتحايل على المعاني حتى يأتي منها بما يلائم مقابلة أدوار الأئمة بأدوار الأنبياء ، وتكاد قصص الأنبياء التي وردت في القرآن الكريم أن تؤول على هذا النحو الذي رأيناه في هذه القصيدة ويستمر المؤيد في كل قصائده بمدح الإمام بمعان باطنية هي من تأثير العقيدة في نفسه وفي شعره .

ويخيل إلى أن العقائد أثرت أيضا في جميع الشعراء الذين ظهروا في بلاط الأئمة في عهد ضعف الأئمة وسطوة الوزراء ، وفي عهد انتقال مركز الدعوة إلى اليمن ودخول الأئمة في دور الستر الثاني ، وقد ذكرنا أن الحافظ والظافر والفائز والعاضد آخر ملوك الفاطميين كانوا يحكمون نيابة عن الإمام المستتر ولم يكونوا أئمة ، ولكن شعراء مصر أبوا إلا أن يغدقوا صفات الأئمة على هؤلاء النواب بل من الشعراء من لقب هؤلاء الملوك بالأئمة ، فالشاعر الشريف أبو الحسن علي ابن محمد الأخفش شاعر الآمر والحافظ مدح الحافظ بقوله :

صرف جريال يرى تحريمها　　من يرى الحافظ فردا صمـدا
بشر في العين إلا أنه　　من طريق العقل نور وهدى
جل أن تدركه أعيننا　　وتعالى أن نراه جسداً
فهو في التسبيح زلفى راكع　　سمع الله به من حمدا
تدرك الأفكار فيه بانيا　　كاد من إجلاله أن يعبدا (٢)

فالشاعر هنا مدح الحافظ بهذه الصفات الباطنية التي هي من صفات الأئمة

---

(١) القصيدة التاسعة والخمسون .
(٢) الخريدة ورقة ١٤٢ ب .

ولكن الحافظ كان ينوب عن الإمام المستتر فطبق الشاعر صفات الإمام على نائبه ، فالإمام عن طريق العقل ، أى عن طريق علم الباطن ، هو نور أى أنه عقل كله ، والعقل الأول لا يدرك بالابصار ، فهو يتعالى أن يحد بحدود ذلك الجسد ، أما قوله « فهو فى التسبيح زلنى راكع » فتأويل الركوع — كما يحدثنا القاضى النعمان فى كتابه تأويل دعائم الإسلام — هو طاعة الإمام ، والإقرار بحدود الدين الروحانيين والجسمانيين ، والتسبيح فى الركوع تأويله البراءة والتنزيه لله تعالى أن يقاس أو يشبه به أحد من حدوده أو من خلقه (١) وتأويل « سمع الله لمن حمده » أن كل من صار إلى الدعوة وجب عليه حمد الله على ما أصاره من فضله إليه وأطلعه من أمر أوليائه عليه فيأمر الداعى بذلك من دعاه ويخبرهم أن الله تعالى يسمع حمدهم ، ويطلع على اعتقادهم فى ذلك ، فإن كانوا قبلوه حق القبول واغتبطوا به كما يجب وحمدوا الله على ما هداهم إليه منه فيحمد الله كما أمرهم (٢) أما البيت الأخير فالشاعر يشير إلى أن الإنسان إذا فكر فى أمر الإمام ، وأن الإمام مثل للعقل الأول وما يوصف به هذا العقل ، فيكاد المفكر من إجلاله للعقل أن يعبده وأن يعبد مثله . وهذا البيت الأخير يشبه قول المؤيد فى مدح المستنصر :

لست دون المسيح سماه ربا أهل شرك ولا نسميك ربا

وهو مثل قول الشريف بن أنس الدولة فى مدح الحافظ ، وقد صعد المنبر يوم العيد :

خشوعا فإن الله هذا مقامه وهمسا فهذا وجهه وكلامه
وهذا الذى فى كل وقت بروزه تحياته من ربنا وسلامه (٣)

فهذا المعنى الذى ورد فى جميع هذه الأبيات هو من المعانى الباطنية ، وكلها تخضع فى التفسير لنظرية المثل والممثول أيضا . فالإمام مثل العقل الأول فهو أشرف من جميع المخلوقات ، وأنه هو المقصود بوجه الله ويد الله وجنب الله

(١) المجلس الرابع من الجزء الخامس من تأويل دعائم الإسلام — نسخة خطية بمكتبى .
(٢) المجلس الخامس من الجزء الخامس من تأويل دعائم الإسلام نسخة خطية بمكتبى .
(٣) خطط المقريزى ج ٢ ص ٣٣٠ .

التي وردت في القرآن الكريم . ثم انظر إلى قول الشاعر :

هذا أمير المؤمنين بمجلس أبصرت فيه الوحي والتنزيلا
وإذا تمثل راكبا في موكب عاينت تحت ركابه جبريلا (١)

« فمجلس الوحي والتنزيل » هو مجلس النبي صلى الله عليه وسلم الذي يقوم الإمام مقامه ، أما قوله : « عاينت تحت ركابه جبريل » فتأويل الملائكة في عقيدة الفاطميين هم الدعاة ، فكأن الشاعر يقول : إن الإمام إذا سار في موكبه سار تحت ركابه الدعاة الذين يدعون له ولمذهبه .

وكان الوزير الملك الصالح طلائع بن رزيك من الشعراء الذين اتخذوا الشعر وسيلة لنشر عقائد مذهبه ولتهجين مذاهب أضداده ، فمن ذلك قوله :

يا أمة سلكت ضلالا بينا حتى استوى إقرارها وجحودها
ملتم إلى أن المعاصي لم يكن إلا بتقدير الإله وجودها
لو صح ذا كان الإله بزعمكم منع الشريعة أن تقام حدودها
حاشا وكلا أن يكون إلهنا ينهى عن الفحشاء ثم يريدها(٢)

فهو هنا يشير إلى تلك المسألة التي شغلت أذهان المسلمين وأثارها المعتزلة ردحا طويلا من الزمان ، وأثارت مجادلات بين علماء المسلمين ، وهي مسألة الجبر والاختيار . فجمهور أهل السنة على أن الإنسان مجبر ، والمعتزلة تذهب إلى أن الإنسان مخير ، ولكن الفاطميين كانوا ينهجون مذهبا وسطا ، فالإنسان مجبر في أمور ، ومخير في أمور ، فهو ولد من غير اختيار بل هو مجبر ، وتصيبه بعض الأحداث في حياته قضاء وقدرا ويموت بغير اختيار ، أما أفعاله فهو مخير فيها .

ولم يكن شعراء مصر الذين مدحوا الأئمة والوزراء هم الذين ألموا في أشعارهم بعقائد الفاطميين وتأثروا بها هذا التأثر الذي رأينا بعض نماذجه ، إذ المفروض أن جميع الشعراء الذين اتصلوا ببلاط الفاطميين كانوا يتمذهبون بمذهب الأئمة ،

---

(١) صبح الأعشى ج ٣ ص ٤٩٢ .
(٢) خطط المقريزي ج ٤ ص ٨٢ .

ولكننا نرى الشعراء الوافدين على مصر فى ذلك العصر كانوا يحاولون أن يتخذوا العقائد الفاطمية وسيلة للوصول إلى مدح الأئمة ، وأن يزينوا شعرهم بهذه العقائد للتقرب إلى الأمراء والوزراء والأئمة ، وأكثر الشعراء الذين وفدوا على مصر لم يكونوا فاطميي المذهب ولكنهم اضطروا إلى أن يمدحوا الأئمة بالمعانى الباطنية على نحو ما كان يفعله شعراء مصر ، ويحدثنا ياقوت أن الحسين بن عبد الله الشاعر المعروف بأبى حصينة المعرى المتوفى سنة ٤٥٧ هـ أوفد إلى المستنصر بالله ، وأنه مدح المستنصر بقصيدة منها :

ظهر الهدى وتجمل الإسلام ... وابن الرسول خليفة وإمام
مستنصر بالله ليس يفوته ... طلب ولا يعتاص عنه مرام
حاط العباد وبات يسهر عينه ... وعيون سكان البلاد تنام
قصر الإمام أبى تميم كعبة ... ويمينه ركن لها ومقام
لولا بنو الزهراء ماعرف التقى ... فينا ولا تبع الهدى الأقوام
يا آل أحمد ثبتت أقدامكم ... وتزلزلت بعداكم الأقدام
لستم وغيركم سواء ، أنتم ... للدين أرواح وهم أجسام
يا آل طه حبكم وولاؤكم ... فرض وإن عذل اللحاة ولاموا(١)

فالشاعر على الرغم من أنه من معرة النعمان يمدح إمام مصر الفاطمى بهذه الصفات الباطنية التى تجد حظا من القبول إذا مدح بها الإمام ، فقصر الإمام كعبة والركن والمقام فى التأويل الباطن مثل على الإمام ، ولولا الأئمة ما عرفت حقيقة الدين ، والأئمة عقول والناس أجسام والولاء للأئمة فرض من الله ، فهذه كلها من عقائد الفاطميين ، واضطر الشاعر أن يزج بها فى مدحه للإمام الفاطمى ، ولهذا الشاعر قصيدة أخرى فى مدح المستنصر أيضا منها قوله :

صلى الإله على الإمام وآله ... أما الإمام فقد وفى بمقالة
وبذله وبصفوه وجماله ... لذنا بجانبه فعم بفضله
لا خلق أكرم من معد، شيمة ... محمودة فى قوله وفعاله

(١) ياقوت — معجم الأدباء ج ١٠ ص ٩٠ (طبعة رفاعى) .

فاقصد أمير المؤمنين فما ترى بؤسا وأنت مظلل بظلاله
زاد الإمام على البحور بفضله وعلى البدور بحسنه وجماله
وعلى سرير الملك من آل الهدى من لا تمر الفاحشات بباله
النصر والتأييد فى أعلامه ومكارم الأخلاق فى سرباله
مستنصر بالله ضاق زمانه عن شبهه ونظيره ومثاله(١)

فالشاعر فى هذه القصيدة مدح الإمام بالمعانى التى اعتاد الشعراء أن يمدحوا بها الملوك ، ولكنه ألم فيها أيضا بالمعانى الباطنية التى تميز مصر الفاطمية عن غيرها من الدول ، وتميز شعر مصر الفاطمية عن باقى الشعر العربى فالصلاة على الإمام وآله وأن الإمام من نسل الرسول ، وأن لا شبيه للإمام ولا مثيل . كل هذه من العقائد التى كان يبثها الدعاة بين الناس .

ولعل الشاعر عمارة اليمنى أصدق مثال لهؤلاء الشعراء السنيين الوافدين على مصر ؛ والذين ألموا فى شعرهم بالعقائد الفاطمية . ففى أول قصيدة أنشدها فى مصر قال فى مدح الخليفة الفائز ، ووزيره الملك الصالح بن رزيك تلك القصيدة التى مطلعها :

الحمد للعيس بعد العزم والهمم حمدا يقوم بما أولت من النعم
وفيها يقول :

لا أجحد الحق ، عندى للركاب يد تمنت اللجم فيها رتبة الخطم
قربن بعد مزار العز من نظرى حتى رأيت إمام العصر من أمم
ورحن من كعبة البطحاء والحرم وفدا إلى كعبة المعروف والكرم
فهل درى البيت أنى بعد فرقته ما سرت من حرم إلا إلى حرم
حيث الخلافة مضروب سرادقها بين النقيضين من عفو ومن نقم
وللإمامة أنوار مقدسة تجلو البغيضين من ظلم ومن ظلم
وللنبوة آيات تنص لنا على الخفيين من حكم ومن حكم (٢)

(١) ياقوت ج ١٠ ص ٩٢ .
(٢) النكت ص ٣٢ (٢) ص ١٩٨ .

ويستمر عمارة فى مدح الفائز ثم ينتقل إلى مدح وزيره الملك الصالح بن رزيك ، ولكن الشاعر كان بعيداً عن مركز الخلافة فلم يستطع أن يعرف شيئا كثيراً من عقائد الفاطميين ، ولذلك لم يتحدث عن المعانى الباطنية إلا بقدر يسير ، ولا سيما فى البيت الأخير من هذه المقطوعة ، على أن الشاعر بعد أن استقر بمصر واتصل بالبيئة المصرية حوله وسمع جدل العلماء ومناقشاتهم فى مجالس الملك الصالح ، وعرف شطرا من العقائد الفاطمية ، تأثر بهذه العقائد فى شعره ، وإن كان لم يعتنق دعوتهم ، بل ظل على عقيدة الشافعية ، فهو يقول فى مدح العاضد :

وعليك من شيم النبى وحيدر ... الناظرين أدلة وشهود
والوحى ينطق عن لسانك بالذى ... من دونه يتصدع الجلمود
شخصت إليك نواظر الأمم التى ... ملكتهم لك بيعة وعهود
يوم جلت فيه الإمامة عزها ... ولها الملائكة الكرام جنود(١)

فى هذه الأبيات يظهر تأثير البيئة الفاطمية فى شعر عمارة ، فالشاعر هنا متأثر بالعقائد ، حتى يخيل إلينا أنه أصبح على دينهم وعقيدتهم ، فالوحى ـ وهو فى التأويل داعى الدعاة ـ ينطق عن لسان الإمام بالحجج الدامغة والبراهين القوية التى لا تقف أمامها حجج أو براهين ، والبيعة فى عنق جميع الذين عاهدوا الإمام ، والملائكة وهم الدعاة جنود الإمام . ومرة أخرى يمدح العاضد بقوله :

لا يبلغ البلغاء وصف مناقب ... أثنى على إحسانها التنزيل
شيم لكم غر أتى بمديحها الـ ... فرقان والتوراة والإنجيل
سير نسخناها من السور التى ... ما شأنها نسخ ولا تبديل
قامت خواطرنا بخدمة نظمها ... فيكم ، وقام بنثرها جبريل
شرف تبيت به قريش كلها ... عولا لكم وعليكم التعويل
إن الرسول أبوكم من دونها ... فمن الذى منها أبوه رسول
ولقد ورثت مقام قوم يستوى ... منهم شباب فى العلا وكهول
وجمعت شمل خلافة لم يختلف ... فى فضلها المعقول والمنقول
لما برزت إلى المصلى معلنا ... وشعارك التكبير والتهليل

---

(١) النكت ص ١٩٨ .

وخطبت فيه المؤمنين خطابة ذابت عيون عندها وعقول
وسلت عرب فصاحة نبوية شهدت بأنك للنبي سليل[١]

فهو هنا يمدح العاضد بأن فى سور للقرآن والتوراة والإنجيل آيات فى شأن الأئمة ، وهذا من أقوال الفاطميين فى أئمتهم حتى قال شاعرهم المؤيد فى الدين :

لهم معانى الزبر وفضل آى الزمر[٢]

وقال عمارة أيضا فى هذا المعنى نفسه :

يا خير من نظم المديح لمجده وتنزلت سور الكتاب بحمده[٣]

وانظر إليه وهو يقول فى مدح العاضد أيضا :

ولاؤك دين فى الرقاب ودين وودك حصن فى المعاد حصين
وحبك مفروض على كل مسلم يقول بحب المصطفى ويدين[٤]

ولعل الأبيات التى أنشدها فى رثاء الملك الصالح بن رزيك تدل دلالة واضحة على مدى تأثر عمارة بالعقائد وبتأويل الفاطميين ، فهو يقول مثلا :

لا تعجبن لقدار ناقة صالح فلكل عصر صالح وقدار
أحللت دار كرامة لا تنقضى أبداً وحل بقاتليك بوار[٥]

فناقة صالح التى ذكرت فى القرآن تؤول على حجة صالح ، وكذلك كان الوزير ابن رزيك حجة الخليفة الفائز ، ويتحدث عمارة عن الأدوار ، فلكل عصر « صالح » من نبي أو إمام ، ولكل عصر « ناقة صالح » أى حجة للإمام . فهذا المعنى لا يأتى به إلا من عرف دقائق الدعوة وأسرارها ، وكان عمارة يجالس الدعاة والعلماء فعرف الكثير من أسرارهم فجرى لسانه به ، وفى البيت الثانى يتحدث الشاعر أيضا عن عقيدة الفاطميين فى خلود النفس بعد الموت وعودتها إلى العالم الروحانى ، فإن كانت نفساً شريفة بأن كانت نفس حد من حدود الدين الجسمانية عادت إلى عالم الحدود الروحانية وتأخذ مرتبتها بين الحدود الروحانية كما كانت مرتبتها بين الحدود الجسمانية .

---

(١) النكت ص ٣٠٦ (٢) القصيدة الخامسة والعشرون من ديوان المؤيد
(٣) النكت ص ٢٠١ (٤) ص ٣٦٢ (٥) ص ٦٩ .

وفى مديحه الصالح قال :

كاف هو الباب الذى من لم يصل — منه فليس له إليك وصول

إشارة إلى أن داعى الدعاة هو باب الأبواب ، وهو الذى يشير فيه إلى الحديث النبوى : « أنا مدينة العلم وعلىّ بابها » فالإمام فى عصره يماثل النبى فى عصره ، وداعى الدعاة هو الباب أيضا . وقد ذكرنا أن الملك الصالح بن رزيك أنشد يدعو عمارة إلى دخول المذهب واستعمل الصالح هذا المصطلح أيضا :

قل للفقيه عمارة يا خير من — أضحى يؤلف خطبة وخطابا
اقبل نصيحة من دعاك إلى الهدى — قل « حطة » وادخل إلينا « الباب »
تلق الأئمة شافعين ولا تجد — إلا لدينا سنة وكتابا[1]

وفى قضية أول رمضان ، حدث أن غم الهلال ولم يظهر بين الضباب فلم يره الناس رؤية بصر ، ولكن المصريين صاموا على حسب رؤية الاستبصار والعلم بدورة الفلك ، وظهر العاضد ووزيره شاور بين الناس ، فقال عمارة فى ذلك :

ولما تراءت الهلال بصائر — يغطى الهوى أبصارها بضباب
وقفنا فهنأنا الصيام بعاضد — سناه مدى الأيام ليس بخاب[2]

فرؤية رمضان التى نحتفل بها اليوم هى من فكرة ظهور الإمام الفاطمى معلنا صوم رمضان .

وبعد القضاء على الدولة الفاطمية وموت العاضد ، اتفق أن اجتمع الشاعر يحى أبو سالم بن الأحدب بن أبى حصينة والشاعر عمارة اليمنى فى قصر اللؤلؤة فأنشد أبو سالم فى نجم الدين أيوب :

يامالك الأرض لا أرضى له طرفا — منها ، وما كان منها لم يكن طرفا
قد عجل الله هذى الدار تسكنها — وقد أعد لك الجنات والغرفا
تشرفت بك عن كان يسكنها — فالبس بها العز ، ولتلبس بك الشرفا
كانوا بها صدفا والدار لؤلؤة — وأنت لؤلؤة صارت لها صدفا

---

(١) النكت ص ٤٥ . (٢) ص ١٦٨ .

فأجابه عمارة :

أئمت يا من هجا السادات والخلفا	وقلت ما قلته فى ثلبهم سخفا
جعلتهم صدفا حلوا بلؤلؤة	والعرف مازال سكنى اللؤلؤ الصدفا
وإنما هى دار حل جوهرهم	فيها ، وشف فأسناها الذى وصفا
فقال لؤلؤة عجبا ببهجتها	وكونها حوت الأشراف والشرفا
فهم بسكناهم الآيات إذ سكنوا	فيها ، ومن قبلها قد أسكنوا الصحفا
والجوهر الفرد نور ليس يعرفه	من البرية إلا كل من عرفا
لولا تجسمهم فيه لكان على	ضعف البصائر للأبصار مختطفا
فالكلب يا كلب أسنى منك مكرمة	لأن فيه حفاظا دائما ووفا[1]

فانظر إلى قول عمارة : إن جوهرهم هو الذى حل بهذه الدار ، وإن الآيات سكنتها وكانت تسكن الصحف ، وحديثه عن الجوهر الفرد الذى هو نور تجسم فى الأئمة .

أليس ذلك كله من الأدلة التى نسوقها على تأثر عمارة بالعقائد الفاطمية على الرغم من تمسكه بمذهبه السنى الشافعى ؟ .

من ذلك كله نستطيع أن ندرك كيف استطاع الفاطميون أن يتخذوا من الشعراء ألسنة لهم فى نشر عقائدهم التى أذاعوها بين هؤلاء الشعراء ، وكيف استغل الشعراء علم الباطن وخاصة ما خلعه علماء المذهب على الأئمة من صفات باطنية ، وكيف كان الشعراء يمدحون الأئمة والدعاة بهذه الصفات حتى يتقربوا إليهم وينالوا من هباتهم وعطاياهم ، ويقول القلقشندى : كان الشعراء جماعة كثيرة من أهل ديوان الإنشاء وغيره ، وكان منهم أهل سنة لا يغلون فى المديح ، وشيعة يغلون فيه .[2] فكأن القلقشندى كان يرى أن جميع الشعراء الذين مدحوا الأئمة قد ألموا فى شعرهم بالعقائد الفاطمية ، ولكن بعضهم كان يسرف فى ذلك ، وبعضهم كان يقتصد .

---

(١) الخطط ج ٢ ص ٣٥١ .

(٢) صبح الأعشى ج ٣ ص ٤٩٢ .

وها هوذا الكاتب ولى الدولة أحمد بن على بن خيران صاحب ديوان الإنشاء فى عهد الظاهر والمستنصر ينشد شعراً يدل على أنه كان يتشيع ، ولكنه كان يعارض الفاطميين فى أمور ، فهو يقول :

أنا شيعى لآل المصطفى   غير أنى لا أرى سب السلف
أقصد الإجماع فى الدين ومن   قصد الإجماع لم يخش التلف
لى بنفسى شغل عن كل من   للهوى قرظ قوماً أو قذف(١)

ومهما يكن من شىء فقد كان تأثير العقائد فى الشعر الفاطمى ولا سيما شعر المدح الذى قيل فى الأئمة واضحا جليا نراه فى هذه النماذج من الشعر التى قدمناها، كما كان الشعراء من ألسنة الدعوة الدينية ، فقد سار شعرهم فى البلاد ورواه الناس واستغله الدعاة فى نشر المذهب ، وفى عصرنا الحديث لا تزال بعض قصائد المؤيد فى الدين تردد فى المساجد ، فطائفة البهرة فى الهند تردد إلى الآن قصيدة المؤيد التى مطلعها :

سلام على العترة الطاهره   وأهلا بأنوارها الزاهره (٢)

عقب صلاة الفجر كل يوم . ويرتلون قول المؤيد :

أبا حسن يا نظير النذير   ولولا وجودك فات النظير (٣)

عقب صلاة التهجد كل يوم ، وينشدون قصيدته التى مطلعها :

إلهى دعوتــــك سراً وجهراً   أيا مالك الملك خلقاً وأمرا (٤)

عقب صلاة النوافل فى رمضان ، ولا سيما فى ذكرى مقتل على . ويرددون قول المؤيد أيضاً :

هلال بدا من خـــلال الدجنه   إمام زمانٍ من النار جنه (٥)

---

(١) معجم الأدباء ج ٤ ص ١٠ (طبعة رفاعى)

(٢) القصيدة الحادية والأربعون من ديوان المؤيد .

(٣) القصيدة الخامسة والأربعون .

(٤) القصيدة السادسة والعشرون

(٥) القصيدة الثانية والعشرون

فى أول كل شهر عربى . وهكذا يترنم طائفة البهرة بأشعار المؤيد شاعر المستنصر الفاطمى وداعى دعاته على نحو ما يفعله الصوفية فى ترتيل الأوراد .

على أن الشعر الذى يلم بالعقائد هو فى أكثره شعر صنعة ، والشاعر كان يجهد نفسه فى أن يأتى فى شعره ببعض العقائد ، وأن يلائم بين هذه العقائد والألفاظ التى يختارها لشعره . ثم يوفق بين هذا كله وبين ضرورات الشعر . ذلك كله يدلنا على أن الشاعر كان يصنع شعره وكان ينفق جهدا كبيرا فى إنشاد الشعر . ولذلك نرى شعر العقائد أقرب إلى النظم منه إلى الشعر الجيد الجزل . ولا غرابة إذا رأينا فى القصيدة الواحدة للشاعر الواحد لونين من الشعر . فالمقدمة التى كان يجعلها الشاعر لقصيدته لون . والأبيات التى بها العقائد لون آخر ، يظهر فى المقدمة فن الشاعر وطبيعته ، وتظهر فى الأبيات التى بها العقائد صناعة الشاعر وتلاعبه . وقل أن نجد شاعرا استطاع أن يوفق بين طبيعته وعقله . أو بين فنه وعلمه . ومع ذلك كله فإن هذا اللون من الشعر الذى كثر فى العصر الفاطمى ظهر مرة أخرى فى شىء من القوة فى شعر الصوفية . وهو الشعر الذى كاد يكون الشعر الرمزى فى الأدب العربى — وسنرى ذلك فى حديثنا عن شعر الصوفية فى العصور التى تلت عصر الفاطميين — ويكفى أن أقول الآن : إن شعر الصوفية هو تطور شعر العقائد الفاطمية ، وكذلك تأويلات الصوفية هى تطور لتأويل الباطن عند الإسماعيلية .

وأكثر الشعر الذى يتأثر بالعقائد كان فى مدح الأئمة الفاطميين . على أن هناك شعراء مدحوا الأئمة ولم يقربوا العقائد من قريب أو من بعيد . بل كان شعرهم فى المدح صورة أخرى للمدح عند غيرهم من الشعراء ولغير الفاطميين من الأمراء ، فوصف بالجمال والكرم والشجاعة والسؤدد إلى غير ذلك من الصفات الى جعلها الشعراء للممدوحين . فن ذلك قول الشاعر أبى الرقعمق فى العزيز :

حى الخيام فإنى مغرى بأهل الخيام
بالراميات فؤادى بصائبات السهام
لا عذب الله قلبى إلا بطول الغـــرام

سقيا لدهـــر تولى ‏ بشرّتى وعـــرّامى
كأنما ذلك العيـ ‏ ـش كان فى الأحلام
لم يبق من ترتجيـ ‏ ـيه لحادث الأيام
إلا ابن أحمد ذو الطو ‏ ل والأيادى الجسام
كفاه أغدق جودا ‏ من واكفات الغمام
يلقى العفاة بوجـ ‏ ـه مستبشر بسام
معظما ترتجيـــه ‏ النائبات العظام
يرمى الخطوب برأى ‏ أمضى من الصمصام
قرم لـــه عزمات ‏ تفل حد الحسام(١)

ففى هذه الأبيات لا نجد معنى باطنيا فى حاجة إلى تأويل ، ولا نجد مدحا فى الإمام الفاطمى يختلف عن المدائح التى تقال لغير الفاطميين ، فكل الممدوحين عند الشعراء يوصفون بالجود والشجاعة وأصالة الرأى إلى غير ذلك من الصفات التى اعتاد الشعراء أن يذكروها ، وأن يصفوا بها الرجل اليوم ، وغدا يصفون عدوه بالصفات نفسها .

وفى قصيدة أخرى مدح أبو الرقعمق الإمام العزيز ، ولم يذكر شيئاً فى حاجة إلى تأويل باطنى ، فقد قال :

سيد شادت عـلاه له ‏ فى العـلا آباؤه النجب
وله بيت يمـــد له ‏ فوق مجرى الأنجم الطنب
حسبه بالمصطفى شرفا ‏ وعلى حـــين ينتسب
رتبة فى العز شامخة ‏ قصرت عن مثلها الرتب(٢)

فكل هذه المعانى ليست باطنية ، فالشاعر قد ثبت نسب الإمام إلى النبى صلى الله عليه وسلم وعلى بن أبى طالب ، وهذه المعانى تصلح أن يمدح بها كل شريف علوى .

---

(١) يتيمة الدهر جـ ١ ص ٢٤٠ .
(٢) نهاية الأرب جـ ٣ ص ١٩٤ .

ومن الغريب أن نرى أكثر مدائح الأمير تميم فى أخيه الإمام العزيز بالله هى هذه المدائح المكررة المألوفة ، فهو يقول مثلا يهنئه بالعيد :

العيد فى كل عام	يوم يعيد سناه
وأنت فى كل يوم	عيد يلوح علاه
ونعمة وسعود	للمعتفين وجاه
يا من تصل المعالى	إليه حين تراه
ومن يبر اليتامى	من كل خلق سواه
لو كان الفضل يوما	منى لكنت مناه
لأن منك استعار الز	مان حسن حلاه
فأنت شمس ضحاه	وأنت بدر دجاه
كفاك فى كل سلم	سحاب صوب نداه
وحسن رأيك فى الحر	ب سيفه وقناه
فأنت يمنى يديه	وأنت أمضى ظباه
فاسلم لسعدك يا من	يديم نحس عداه(١)

فالأمير تميم يهنىء أخاه بيوم من أيام الأعياد الدينية . ولكنه مع ذلك كله لم يأت بمعنى واحد من المعانى الدينية التى كان الشعراء يقصدون إليها فى مدح الفاطميين ، ولو شاء الأمير تميم أن يأتى بالمعانى الباطنية فى شعره لأتى بما يعجز عنه غيره من الشعراء لأنه أقدر على معرفة أسرار العقائد الفاطمية فهو ابن إمام وأخو إمام ، بل كانت الإمامة ستئول إليه بعد أبيه ، ومع ذلك كله فالشاعر هنا كان شاعراً فحسب ، أراد أن يمدح الإمام فمدحه بهذه المعانى المألوفة .

وفى قصيدة أخرى يقول تميم فى مدح العزيز :

رأيت معداً كالحسين وإنما	تطول على المولود إن أنجب الجد
تعرب فهما مثلما ذاب رقة	وظرفا فما فى وصف كنه له حد
به يشتفى السمع الأصم بلفظه	وتشفى برؤيا وجهه الأعين الرمد

(١) ديوان تميم « نسخة خطية بمكتبتى » .

كأن ضياء الشمس رداء نوره · وأهدى إله قلبه الأسد الورد
وليس يبالى أن يروح ويغتدى · من المال صفرا حين يصبو له المجد
كأنك لا ترضى لنفسك خلة · إذا لم يكن فى كل كف لها رفد
ولست تبالى أن تروح بعيشة · تضيق إذا كانت علاك هى الرغد
ولولا احتمال النفس كل مشقة · إذن لتساوى فى العلا الحر والعبد
حجبت سنى شعرى زمانا ولم يزل · لدى مصونا لا يبين ولا يبدو
ونزهته دهرا فلما هززتنى · هززت حساما ليس ينبو له حد
كذا السيف لا تستخبر العين عنفه · إذا لم تفارقه الحمائل والغمد
فسار بمدحى فيك كل مهجر · وغنى به فى السهل والوعر من يحدو
وصاغت له علياك حسنا وزينة · وصيغ لها من حلى ألفاظه برد
وليس لكل الناس يستحسن الثنا · كما ليس فى كل الطلى يحسن العقد
وكم لك عندى من يد وصنيعة · أقر بها منى لك اللحم والجلد
فلا يعجب الحساد لى أن وددتنى · لحق لمثلى من مثالك ذا الود
رأيتك يغنى العذر حقدك كله · فترضى ولا يغنى مواهبك القصد
ولا توعد الجانى إذا زل بل له · إذا اعتذر المعروف عندك والوعد
وتجحد ما تولى يداك من الندى · وإن كان عند المجتدى الندى جحد
ولو كفر العافون نعماك لم يكن · لطبعك منك الآن عن كرم رد
وتهتز للمدح اهتزاز مهند · تناوله يوم الوغى بطل نجد
عليك صلاة الله ما لاح بارق · وما حن مشتاق تداوله الفقد[1]

وهكذا يمضى الأمير تميم فى مديحه للإمام ، فقل أن نجد الشاعر يصف أخاه بمصطلحات الفاطميين ، حتى يخيل إلى أن الشاعر المؤيد فى الدين الذى جاء بعد تميم بزهاء قرن من الزمان لم يعجبه أن تكون مدائح تميم مثل مدائح غيرهم من الشعراء ، فوضع المؤيد قصيدته التى مطلعها :

هلال بدا من خلال الدجنه · لمام زمان من النار جنه

(١) ديوان تميم ، السابق ذكره .

وجعل هذه القصيدة جوابا لقصيدة تميم بن المعز التي مطلعها :

أسرب مها عنّ أم سرب جنه حكيتهن ولستن منه

وفى قصيدة المؤيد يعرض بتميم بقوله :

سينعت فضلك منى اللسان إذا نعت الغير توريد وجنه

وغير مديحك لهو الحديث ومدحك دين وفضل وفطنه

فخذها جوابا لنجل المعز «أسرب مها عن أم سرب جنه»

فكأن المؤيد ذهب إلى أن مديح تميم لا يليق بالإمام ، لأن الأمير تميما مدح إمامه بالطريقة التي كان يمدح بها القدماء فى الابتداء بالغزل ، ونعت الممدوح بالجمال وورد وجنتيه إلى غير ذلك من الصفات ، على حين أن المديح عند المؤيد هو من صميم الدين .

وأنشد على بن منصور المعروف بابن القارح قصيدة على وزن منهوكة أبى نواس يمدح فيها الحاكم بأمر الله ، منها قوله :

إن الزمان قد نضر بالحاكم الملك الأغر

فى كفه عضب ذكر فقد عدا على القصر

من غره على الغرر يمضى كما يمضى القدر

فى سرعة الطرف نظر أو السحاب المنهمر

بادر إنفاق البدر بدر إذا لاح بهر[1]

وقال محمد بن القاسم عاصم المعروف بصناجة الدوح فى مدح الحاكم ، وقد حدثت زلزلة فى مصر :

بالحاكم العدل أضحى الدين معتليا نجل العلا وسليل السادة الصلحا

ما زلزلت مصر من كيد يراد بها وإنما رقصت من عدله فرحا[2]

فأنت تقرأ هذه القصائد فلا تجد معنى من المعانى الباطنية ، ولا تجد أثرا لصفات العقل الأول التى اعتاد شعراء الفاطميين أن يمدحوا بها أئمتهم .

---

(١) معجم الأدباء ج ١٥ ص ٨٥ (طبعة رفاعى) .

(٢) المغرب ص ٨٥ ويقال إن الشاعر أنشدها فى كافور .

إذاً نحن أمام لونين من المديح الذى قيل فى الأئمة ، اللون الأول هو ذلك الشعر الذى مدح فيه الشعراء الأئمة بصفات هى من خصائص الفاطميين . وفى هذا الشعر يظهر أثر الفاطميين . اللون الثانى من المديح فهو ذلك المديح الذى اعتاد الشعراء أن ينشدوه فى الملوك والأمراء ، وهذا اللون لا يظهر فيه إلا فن الشاعر فقط ، وقل أن نجد فيه أثرا للبيئة التى تحيط بالشاعر إلا من ناحية واحدة ، وهى الظروف التى أنشد فيها هذا الشعر ، ولذلك نرى الشعراء الذى وفدوا على مصر ومدحوا الأئمة الفاطميين ينشدون شعرهم فى مصر كما كانوا ينشدونه فى أى بلد آخر من البلاد الإسلامية .

وكان الشعراء ينشدون الأئمة مدائحهم فى المواسم والأعياد التى كثرت فى العصر الفاطمى ، وكثيرا ما كانت هذه الأيام ، وكثيرا ما كانت المناسبات التى ينشد فيها الشعراء مدائحهم . ففى يوم فتح الخليج مثلا كان صاحب الباب يستأذن على حضور الشعراء للخدمة ، فيؤمر بتقديمهم واحدا بعد واحد ، وكان لهم منازل على مقدار أقدارهم ، فالواحد يتقدم الواحد بخطوة فى الإنشاد[1] ، ومما أنشد فى هذه المناسبة قول ابن جبر :

فتح الخليج فسال منه الماء ... وعلت عليه الراية البيضاء
فصفت موارده لنا فكأنه ... كف الإمام فعرفها الإعطاء [2]

ومن الطريف أن المؤرخين يذكرون أن المصريين بلغوا فى ذلك الوقت درجة كبيرة من دقة الحس وتذوق الشعر ونقده ، فإنهم لما سمعوا هذه الأبيات انتقدوه فى قوله : « فسال منه الماء » وقالوا : أى شىء يخرج من البحر غير الماء؟ وأن الشاعر أضاع ما قاله بعد ذلك المطلع .

وفى هذه المناسبة أيضا أنشد مسعود الدولة وكان مقدم الشعراء فى عصره :

ما زال هذا السد ينظر فتحه ... إذن الخليفة بالنوال المرسل
حتى إذا برز الإمام بوجهه ... وسطا عليه كل حامل معول
لجرى كأن قد ديف فيه عنبر ... يعلوه كافور بطيب المندل

---

(١) المقريزى ٢ ص ٣٦٥ (٢) المصدر السابق

ولكن هذه القصيدة أيضا لم تعجب السامعين إذ انتقدوا عليه أيضا قوله في البيت الثاني وقالوا : « أهلك وجه الإمام بسطوات المعاول عليه !! (١) » .

وأنشد الشاعر أبو العباس أحمد في مناسبة فتح الخليج قوله :

لمن اجتماع الخلق في ذا المشهد	للنيل أم لك يابن بنت محمد
أم لاجتماعكما معا في موطن	وافيتما فيه لأصدق موعد
ليس اجتماع الخلق إلا للذي	حاز الفضيلة منكما في المولد
شكروا لكل منكما لوفائه	بالسعي لكن ميلهم للأجود
ولمن إذا اعتمد الوفاء فعطه	بالقصد ليس له كمن لم يقصد
هذا يفي ويعود ينقض تارة	وتسد أنت النقص إن لم يزدد
وقواه إن بلغ النهاية قصرت	وإذا بلغت إلى النهاية تبتدي
فالآن قد ضاقت مسالك سعيه	بالسد فهو به بحال مقيـــد
فإذا أردت صلاحه فافتح له	ليرى جنابا مخصبا وثرى ندي
وأمر بفصد العرق منه فاشكا	جسم فصح الجسم إن لم يفصد
واسلم إلى أمثال يومك هكذا	في عيش مغبوط وعز مخلد (٢)

فشعر المناسبات كثير جدا في العصر الفاطمي ، حتى إن الخليفة الحافظ مل طول الشعر وكثرته فأمر أن يختصر الشعراء مدائحهم ، فلم يعجب ذلك الشعراء فقال أبو العباس أحمد بن مفرج الشاعر يخاطب الخليفة ويمدحه :

أمرتنا أن نصوغ المدح مختصرا	لم لا أمرت ندى كفيك يختصر
والله لا بد أن تجرى سوابقنا	حتى يبين لها في مدحك الأثر (٣)

فكان الشعر ينشد في مواسمهم وأعيادهم وحفلاتهم التي كانت تقام لأي حادثة صغرت أم كبرت ، فإذا تم عمل شمسية البيت الحرام مثلا أنشد الشعراء ، من ذلك قول الأمير تميم وقد تم عمل هذه الشمسية في عهد المعز لدين الله :

إليك مدت رقابها العرب	والملك ماء عليك منسكب

---

(١) المقريزي ج ٢ . (٢) المصدر السابق

(٣) الخريدة ورقة ١٠٩ ب وابن ميسر ص ٨٥ .

وأنت فى دوحة النبوة لا تألف إلا عداتك الريب
ألست من يرهب الإله ولا يصده عن حدوده سبب
وكلما قال بدء عزمته بمذهب لم يخالف العقب
فهكذا يصدع الملوك إذا صالت ، وتنفى الضلالة الشهب
ويزدهى الدين بالمعز لدين الله والمرهفات واليلب
وكل رحراحة عزائمه دلا صها ، والرماح والقضب
وهذه الدولة التى ذخرت فلم يسمها الزمان والحقب
يا حبذا دهرك الزلال إذا أمر دهر ، وعصرك الشنب
وحبذا الشمسة التى نصبت يقصر عنها المديح والخطب
قايست العيد وهى حلته وأخفت اليوم وهو منتصب
ينهب ياقوتها العيون فما يكمل الأمر حيث ينتهب
دوائر أحدقت بغرتها أهلة لا تحفها السحب
كأنما درها وجوهرها نجوم ليل سماؤها ذهب
نظمتها للهدى وليته وإن سخطن الكواعب العرب
فى كبد المسجد الحرام بها شوق ، وللبيت نحوها طرب
فلا تمى بأهله زمن إلا بما تشتهى وترتقب
عليك صلى الإله ما طلعت شمس، وما انهل عارض لجب(١)

فبالرغم من أن المناسبة التى قيلت فيها هذه القصيدة هى مناسبة دينية ، وأن الممدوح إمام المذهب لم يشأ الأمير تميم أن يلم بشىء من العقائد الفاطمية فى هذه القصيدة ولكنه أنشد الشعر للمناسبة فقط ، فإذا تصفحنا ديوان الأمير تميم نجد هذا الشاعر أنشد أكثر قصائده فى مدح أبيه المعز أو أخيه العزيز لمناسبات مختلفة فإذا فصد الإمام مدحه الشاعر ، وإذا شكا من مرض مدحه ، وإذا سافر مدحه ، وإذ أهداه شيئا مدحه ، وذلك كله بجانب القصائد التى قيلت بمناسبة الأعياد .

---

(١) ديوان الأمير تميم ورقة ١٢٢ (نسخة خطية بمكتبتى)

على أن من المصريين من كان ينظر إلى الأئمة الفاطميين بعين الريبة ، فلم يستجب لدعوتهم وانتسابهم إلى الرسول الكريم ، وظل محافظاً على مذهبه معترفا بخلافة العباسيين ، وظهر هذا فى الشعر المصرى ، فقد قيل : إن العزيز بالله وجد بطاقة على المنبر فيها :

إنا سمعنا نسبا منكرا ... يتلى على المنبر فى الجامع
إن كنت فيما تدعى صادقا ... فاذكر أبا بعد الأب الرابع
وإن ترد تحقيق ما قلته ... فانسب لنا نفسك كالطائع
أو فدع الأنساب مستورة ... وادخل بنا فى النسب الواسع
فإن أنساب بنى هاشم ... يقصر عنها طمع الطامع (١)

وقول الآخر فى الحاكم ، وقيل بل فى العزيز :

بالظلم والجور قد رضينا ... وليس بالكفر والحماقة
إن كنت أعطيت علم غيب ... فقل لنا كاتب البطاقة

وقد رأينا الشاعر الحسن بن بشر الدمشقى ، وقد هجا رجال القصر وعرض بالعزيز بالله ، وسنرى كيف كان المصريون يهجون النصارى واليهود ممن كانت إليهم بعض الدواوين فى العصر الفاطمى ، فالفاطميون بالرغم من اتخاذهم الدين وسيلة لتوطيد سلطانهم ونفوذهم وادعائهم العصمة للأئمة . فإن بعض الشعراء لم يأبه بذلك ، وعرض بهذه العقائد وسخر بهؤلاء الأئمة

الأمير تميم بن المعز:

والآن نتحدث عن الأمير تميم الشاعر الذى ذكرناه مرارا وسنذكره مرارا فهو الأمير تميم بن المعز لدين الله الفاطمى ، وهو الشاعر الذى يقرن دائما بالشاعر ابن المعتز العباسى ، لما بينهما من تشابه ، فكلا الشاعرين من بيت خلافة . وكلا الشاعرين من شعراء البديع . وكلاهما ممن أكثر من الوصف والمجون وكلاهما دافع عن عقيدته وحق ذويه فى الخلافة ، فهما متشابهان فى أمور كثيرة جعلت مؤرخى الأدب العربى يقرنون بينهما دائما .

---

(١) ابن خلكان ج ٣ ص ٤٠٠ والنجوم الزاهرة ج ٤ ص ١١٦

وولد الأمير تميم بالمغرب وفيها نشأ مع إخوته عبد الله ونزار وعقيل ، وكان تميم أكبرهم سناً ، فلم يشك الناس فى أن ولاية العهد ستكون له ، ولكن المعز لدين الله صرفها عنه إلى أخيه عبد الله ، ولعل السبب الذى من أجله صرف تميم عن إمامة الفاطميين هو ما عرف عن تميم من مجون وفجور ، فكان يشاع عنه وعن سيرته السيئة ما حدا بأمير صقلية أحمد بن الحسن الكلابى أن يستأذن المعز فى أن يقتل أحد أبنائه لأنه كان يساير الأمير تميما ويشاركه فى لهوه وفسقه . ويحدثنا صاحب سيرة الأستاذ جوذر أن المعز أرسل إلى أمير صقلية رد خطابه وفى هذا الخطاب ألم المعز وغضبه لما عرف عن تميم من فسق وفجور[1] ، ولما فتحت مصر انتقل الأمير تميم إليها مع أبيه وباقى أسرته ، وفى مصر توفى عبد الله (ولى العهد) فجعل المعز ولاية عهده إلى ابنه الثالث نزار الذى لقب بالعزيز ، ولعل هذا هو السر فيما نراه من حزن دفين ظهر فى شعر الأمير تميم إذ كان يمدح أخاه الصغير العزيز بالله ، ولكنه لم يستطع أن يخفى ما فى نفسه من آلام وشعور بحنق وغيظ ، كان يحاول إظهار تجلده وصبره ، ولكن عاطفته فى الشعر هي عاطفة القانط الحاقد ، فهو يقول مثلا من قصيدة فى مدح العزيز :

تهون على صغار الأمور	ويصغر عنى جميع الورى
أنا ابن المعز سليل العلا	وصنو العزيز إمام الهدى
وما احتجت قط إلى ناصر	ولا رحت يوما ضعيف القوى
ولم أستشر فى مـــلم ينوب	مشيراً أرى منه ما لا أرى

---

(١) نص ما ورد فى سيرة جوذر ص ١٧٥ وما بعدها (نسخة خطية بمكتبتى) .

ولما وصل أحمد بن الحسن من صقلية ، وكان واجدا على ولده طاهر لصحبته مع الأمير تميم . وما منع من القول منهما فأراد قتل ولده طاهر هذا إلا أنه استأمر الأستاذ (أى جوذر) على ذلك وشاوره فيه ، فلم يجد الأستاذ بدا من أن يرفع ذلك إلى أمير المؤمنين (أى المعز) فصرف إليه الجواب وهو :

« يا جوذر كثر الله من أوليائنا مثل أحمد فوالله ما كان يشيئه عندنا ويصوره بغير صورته ، إلا بعض أتباعه الذين زينوا لهذا الصبى الشقى ولده صحبة من كان سبب شقوته . ووالله إن توجعنا كتوجعنا بمن لنا ، لكن ابن احمد يرجى فيما يستقبل من الزمان ، ومدبرنا نحن لا يرجى . إذ كان الخطة التى رفع الله عز وجل بها أولادنا هى خطة الطهارة . ومن عدمها كان كلا على=

ولست بوان إذا ما أمر زمان ، ولا فرح إن حلا[1]

فهذه الأبيات تظهر فيها قوة الفخر بنفسه وبنسبته للأئمة الفاطميين وعدم مبالاته بصروف الدهر ، ولكن يستشف منها دخيلة نفس الشاعر تلك النفس الناقمة الحاقدة ، ويقول يفتخر أيضاً :

ليس من ساد عن وراثة جد أو لحظ من الحظوظ مباح
يستحق الثنا ويستوجب الشكر ويحوى مدائح المداح
إنما السيد العلى المفدى من علا للعلا صدور الرماح
ورمى ليل كل خطب بهيم بذكاء أضوا من المصباح
واقتنى العز بالظبا والعوالى واشترى الحمد بالثنا والسماح
فكذا تقتنى المكارم والمجد ويستبعد العدو الملاحى
لا كمن قد جرى برجل سواه وسما طائراً بغير جناح
لا ألفت العلا ولا ألفتنى إن توسمت دونها بوشاح
أو ترفهت أو تشاغلت عنها بأباطيل قينة أو راح
لا ولا ابيض لى سنى المجد إن لم أستجد غسله بنزف الجراح
وألاقى العداة عنه بعزم علوى بفل حد الصفاح
وبيطش يفرى الجماجم والأعناق فرى المدى لحوم الأضاحى
أنا فرد النهى ورب المعالى وحسام الكفاح يوم الكفاح
أنا مفتاح قفل كل نوال يوم يغدو الندى بلا مفتاح
أنا كالجد فى الأمور إذا ما كان عيشى فيهن مثل المزاح

= مولاه والحمد لله على ماساء وسر ، فأما ما أراد أن يفعله أحد بولده فامنعه وتشفع له عنده ، وعرفه أن الصواب إصلاح كل فاسد من غير ظاهر شنعة يلحقه عارها ويبقى ذكرها مع الأيام فما يخفى عليه أن ذلك يبقى فى الأعقاب فليمسك ويعمل ما يصلح فيما يستقبله فكونه بين أيدينا يصلح فساد كل فاسد كما يسعى به بينهما ونحن نداوى عللهم ، فمن أطاعنا لم يشق ، والله لقد نكس الله رءوس كل من كان انتصب للعماتة بهم ، لما رأوه من فضلنا عليهم وإقالته ، وكذا نحب أن يكونوا ما بقوا فى نمو وزيادة ، لا فى النقص ورجوع القهقرى فعرفه ذلك ليعمل به ، ولا يحدث فى الصبى شيئاً من المكروه إن شاء الله .

(١) ديوان الأمير تميم نسخة خطية بمكتبتى .

لا كراص من العـلا بادعاء ... وبعرض مجـرح مستباح
فسل المجـد عن صباحى وليلى ... ومقيلى وغـدوتى ورواحى
هل يسر العـلا مقالى وفعلى ... وارتياحى لكسبها واقتراحى
ها كها كالصهيل و حلبة الفخر ... إذا كان غيرها كالنباح[١]

ويخيل إلى أن بعض الوشاة سعوا بينه وبين أخيه العزيز مما جعل العزيز يغضب على الشاعر ، وجعل الشاعر يتنصل من وشاية الواشين ، فأخذ الشاعر يتلمس الأعذار ، ويقدم الاعتذار ، ويذكر الإمام بأنهما شقيقان . وأن على الإمام ألا يستمع إلى أمثال هؤلاء الوشاة . فأكثر قصائد المدح التى فى الديوان تتحدث عن هؤلاء الذين يسعون بالفساد بين الملك الصغير وأخيه الأمير الكبير.
ومن شعر الديوان نستطيع أن نعرف أن الأمير نفى مرة إلى عين شمس ونفى مرة أخرى إلى الرملة بفلسطين ، فكان يرسل إلى إخوانه وأصدقائه مقطوعات من الشعر يبثهم فيها شوقه إليهم . ويشكو غربته التى اضطر إليها اضطراراً . فقد أنشد فى عين شمس :

أما كفى الحب شوق موجع وأسى ... مبرح يقطع الأحشاء والكبدا
حتى رمى البين بالتفريق ألفتنا ... وحل من وصلنا ما كان قد عقدا
فآه من لوعة مشبوبة وجوى ... فى الصدر لم يبق لى صبرا ولا جلدا
قالت وعبرتها مخلوطة بدم ... تجرى وأنفاسها مرفوعة صعدا
لا تطلب النطق منى بالسلام فما ... أبقى فراقك لى روحا ولا جسدا
فظلت ملتثما من صحن وجنتها ... وردا ، ومرتشفا من ثغرها بردا
وطاويا فى الحشا منها رسيس هوى ... لا أحسب الدهر يبلى عهده أبدا

وأنشد وهو فى الرملة وأرسل بها إلى بعض أهله فى القاهرة :

أنتم فى المنام حلمى وأنتم ... فى انتباهى سؤلى وأنتم مرادى
كل عضو منى إليكم مشوق ... زائد شوقه على الأبعاد

---

(١) ديوان الأمير ٤٠ .

لم أفارقكم ولكن جسمى   بان عنكم وحل فيكم فؤادى
فهنيئا لكم وفائى عليكم   وهنيئا للعين طول السهاد
كلما حثنى اشتياق إليكم   قمت لبيك أنت نعم المنادى

وكان الأمير تميم فى مصر يشارك المصريين لهوهم ويخرج إلى متنزهاتها، ويعبث فى أديرتها، وأنشد فى ذلك كله شعرا — سنتحدث عنه فى فصل آخر من هذا الكتاب — وشعره إن دل على شىء فإنما يدل على رقة شعوره، ورقة العاطفة وصدقها. وتوفى هذا الشاعر سنة ٣٧٤ ﻫ.

الفصل الثالث

الشعر والوزراء

كان العزيز بالله أول خليفة فاطمى اتخذ له وزيراً ، وكان الوزير يعقوب ابن كلس أول وزير فى الدولة الفاطمية ، فنى رمضان سنة ثمان وستين وثلثمائة لقبه العزيز بالوزير الأجل ، وأمر ألا يخاطبه أحد ولا يكاتبه إلا بهذا اللقب ، فعظمت مكانته حتى كتب اسمه على الطرز وفى الكتب [1] . فكان هذا المركز الخطير الذى شغله ابن كلس فى هذه الدولة الفتية إذ ذاك من الأسباب التى جعلت الشعراء يسعون إليه وينشدون الشعر فى مدحه ، وقد رأينا من قبل كيف كان ابن كلس أحد العلماء المبرزين ، وكيف كان يلقى علوم الدعوة وغيرها على الناس ، وكيف كان يؤم مجلسه عدد من القضاة والفقهاء والشعراء ورجال الدولة يستمعون إلى دروسه ، ويتناقشون بين يديه ، أضف إلى ذلك كله أنه كان كريم اليد يعطى ويجزل العطاء ، فلا غرو أن كان الشعراء يلتفون حوله ويكثرون من مدحه . مدحه أبو الرقعمق وعبد الله بن محمد بن أبى الجوع ، والأمير تميم بن المعز وكثير غيرهم من شعراء عصره الذين فقد شعرهم وضاعت أسماؤهم مع ما ضاع من الأدب الفاطمى ، وقد ذكرنا أن الشعراء الذين رثوه بلغوا مائة شاعر ، فمن هم هؤلاء الشعراء ؟ وأين شعرهم ؟ الجواب عن ذلك أولا : عند رجال الدولة الأيوبية الذين عملوا على محو كل أثر علمى أو أدبى للفاطميين لخلاف مذهب الدولتين ، وثانيا : عند المؤرخين والكتاب من أهل المشرق الذين كانوا يدينون بالطاعة للعباسيين فأبوا أن يرووا شيئاً عن شعراء مصر الفاطمية ، وثالثا : عند الأتراك الذين دان لهم العالم الإسلامى مدة طويلة فأطاحوا بحضارتين من أرقى الحضارات التى شاهدها العالم وشاهدها تاريخ الفكر البشرى وهما الحضارة البيزنطية والحضارة الإسلامية ولم يستطع الأتراك أن يقيموا حضارة

---

(1) خطط المقريزى ج ٢ ص ٨ وصبح الأعشى ج ٣ ص ٤٨٣ .

أخرى تقوم مقام هاتين الحضارتين ، وكان الأتراك شديدى التعصب للمذهب السنى فأنزلوا نقمتهم على كل ما هو شيعى ، أضف إلى ذلك كله المجاعات الكثيرة والاضطرابات العديدة التى سببت محنا عديدة لمصر ، ووصفها المقريزى فى كتابه « إغاثة الأمة بكشف الغمة » فقد كانت من أشد العوامل فى ضياع كتب كثيرة من كتب علماء الفاطميين ودواوين شعر شعرائهم ، وهكذا تضافرت قوى عديدة لإبادة العلوم والآداب فى العصر الفاطمى ، حتى إن الذى بقى من هذا كله أصبح ضئيلا تافها بالنسبة لما كان فى عهدهم الزاهر . فقد بقى لنا جزء من قصيدة لأبى الرقعمق فى مدح ابن كلس وهى :

لم يدع العزيز فى سائر الأر	ض عدوا إلا وأخمد ناره
فلهذا اجتباه دون سواه	واصطفاه لنفسه واختاره
لم تشيد له الوزارة مجدا	لا ولا قيل رفعت مقداره
بل كساها وقد تخرمها الدهر	جـلالا وبهجة ونضاره
كل يوم له على نوب الدهر	وكر الخطوب بالبذل غاره
ذو يد شأنها الفرار من البخ	ل وفى حومة الوغى كراره
هى فلت عن العزيز عداه	بالعطايا وكثرت أنصاره
هكذا كل فاضل يده تمسى	وتضحى نفاعة ضراره
فاستجره فليس يأمن إلا	من تفيا بظله واستجاره
فإذا ما رأيته مطرقا يع	مل فيما يريده أفكاره
لم يدع بالذكاء والذهن شيئا	فى ضمير الغيوب إلا أثاره
لا ولا موضعا من الأرض إلا	كان بالرأى مدركا أقطاره
زاده الله بسطة وكفاه	خوفه من زمانه وحذاره[1]

فالشاعر فى هذه الأبيات يمدح الوزير ، ولكنه كان يذكر الإمام الفاطمى كلما وسعه فنه ومواهبه فى الشعر فهو لم يستطع أن يغفل الإمام من قصائده ، وذلك لقوة الإمام والخلافة الفاطمية إذ ذاك والوزير نفسه لم يكن ليصدر أمرا

---

(١) يتيمة الدهر جـ ١ ص ٢٣٩

قبل أن يطالع الإمام به ويستأذنه فيه . وعرف الشعراء ذلك فكانوا يتقربون الوزير حتى يتقربوا به للإمام ، فمدح الوزير كان وسيلة لغايتهم وهى الاتصال بالإمام ، هكذا كان أمر الشعراء مع جميع الوزراء فى القسم الأول من العصر الفاطمى ، وهو القسم الذى كان الأئمة فيه يسيرون مرافق البلاد ، ويختارون الوزراء لمساعدتهم فى تنفيذ ما كانوا يصدرونه من أحكام وقوانين ، وكان أكثر وزراء ذلك العصر من رجال القلم أمثال الجرجرائى واليازورى وابن المغربى والبابلى وغيرهم من الكتاب . ليس معنى ذلك أن الشعراء أفنوا أنفسهم فى الوزراء وفى مدحهم فمن الشعراء من هجا الوزراء كالذى رأيناه من هجاء ابن كلس .

وهجاه أبو محمد القاسم الرسى بقوله .

توق معز الدين شؤم ابن كلس ... ولا تقبلن منه مقال مدلس

فإنا أردناه لكافور شربة ... فزاد على تقريرنا ألف مجلس(١)

وكذلك روى أن الشاعر جاسوس الفلك هجا الوزير على بن أحمد الجرجرائى وزير الظاهر لإعزاز دين الله ، وكان هذا الوزير أقطع اليدين بسبب خيانة ظهرت عليه أيام الحاكم . فلما ولى الوزارة استعمل العفاف والأمانة ولكن ذلك لم يمنع الشاعر من أن يقول فيه :

يا أحمقا اسمع وقل ... ودع الرقاعة والتحامق

أأقمت نفسك فى الثقا ... ت ، وهبك فيما قلت صادق

فمن الأمانة والتقى ... قطعت يداك من المرافق(٢)

وقال الشاعر الحسن بن خاقان فى هجاء الوزير الفلاحى وزير المستنصر .

حجاب وإعجاب وفرط تصلف ... ومد يد نحو العلا متكلف

فلو كان هذا من وراء كفاية ... عذرنا ولكن من وراء تخلف(٣)

ونحن نعلم أن الفلاحى كان يهوديا وأسلم ، وأن أبا سعد التسترى مدبر

---

(١) اليتيمة ج ١ ص ٣٣٠ (٢) ابن خلكان ج ١ ص ٣٦٧ .

(٣) حسن المحاضرة ج ١ ص ١٥٣ .

الدولة إذ ذاك كان يهوديا ولذلك قال أحد الشعراء :

يهود هذا الزمان قد بلغوا غاية آمالهم وقد ملكوا
العز فيهم والمال عندهم ومنهم المستشار والملك
يا أهل مصر إنى نصحت لكم تهودوا قد تهود الفلك (١)

ولكن بعد أن ضعفت الخلافة الفاطمية فى عهد المستنصر ، وحلت بالبلاد نكبة الشدة العظمى . اضطر المستنصر إلى أن يستعين برجال السيف وأن يتخذ منهم وزراء له . وأول هؤلاء الوزراء السيد الأجل أمير الجيوش سيف الإسلام ناصر الإمام كافل قضاة المسلمين وهادى دعاة المؤمنين أبو نجم بدر الجمالى ، تولى هذه المراتب سنة ٤٦٦ هـ ولكنه لم يلبس خلعة الوزارة إلا سنة ٤٦٨ ، وصار صاحب الكلمة النافذة فى البلاد التى كانت خاضعة للفاطميين ، وأصبح الإمام الفاطمى شبه أسير فى يدى الوزير ، وظل بدر الجمالى فى منصبه إلى أن توفى سنة ٤٨٧هـ قبل المستنصر الفاطمى بأشهر ، فتولى الوزارة بعده ابنه القاسم شاهنشاه الأفضل ، وفى عهده بلغت قوة الوزارة وسلطانها أعلى الذرى حتى إنه بعد وفاة المستنصر سنة ٤٨٧هـ لم يعبأ بعقيدة من أهم عقائد الفاطميين فى الإمامة ، هى النص على من يلى الإمامة ، إذ الإمام لابد أن ينص قبل وفاته على خليفته ، وأن يبلغ ذلك إلى حجته وحجج الجزائر ، ولكن الأفضل بن بدر الجمالى أبى أن يجعل الإمامة إلى صاحب النص ، وهو نزار بن المستنصر ، وجعلها إلى المستعلى بالله وهو ابن أخته وكان صغير السن وبذلك انقسمت الدعوة إلى فرعيها النزارية والمستعلية . وكان هذا الانقسام من أهم الأسباب التى أدت إلى ضعف الدولة الفاطمية ، والخلافة الفاطمية ، وأضعفت هيبة الإمام بين الناس وشك فى إمامته بعض الأتباع والأشياع ، ومهما يكن من شىء فقد أصبحت الوزارة هى القوة المحركة للبلاد كلها فاتجه الشعراء إلى الوزراء يمدحونهم ويأخذون هباتهم وصلاتهم ، وتشبه الوزراء فى مدحهم بالأئمة فأسرفوا فى كل ما يجلب لهم الشهرة والسرور معا ، وأحاطوا أنفسهم بهالة من

(١) حسن المحاضرة .

أبهة الملك وألقابه ؟ واتخذوا لأنفسهم حاشية هي أشبه شيء بحاشية الملوك والسلاطين ، وعقدوا مجالس الشعراء على نحو ما كان يفعله خلفاء بني العباس والأئمة الفاطميون إبان قوتهم وسلطانهم ، فانتقل أكثر الشعراء من مدح الأئمة إلى مدح الوزراء .

وكان من الوزراء من ينشد الشعر ، فالأفضل بن بدر الجمالي كان شاعرا ، ومن شعره قوله في غلامه تاج المعالي

أقضيب يميس أم هو قد ... وشقيق يلوح أم هو خد
أنا مثل الهلال سقما عليه ... وهو كالبدر حين وافاه سعد(١)

ومن قوله أيضا في جارية له أمر بضرب عنقها لأنه رآها تتطلع إلى الطريق ، وكان شديد الغيرة على نسائه فلما جيء له برأسها قال :

نظرت إليها وهي تنظر ظلها ... فنزهت نفسي عن شريك مقارب
أغار على أعطافها من ثيابها ... حذاراً ومن مسك لها في الذوائب
ولي غيرة لو كان للبدر مثلها ... لما كان يرضى باجتماع الكواكب(٢)

فهذه الأبيات التي بقيت لنا من شعر الأفضل تدل على رقة شعور وقدرة على التعبير عما يخالج النفس من عاطفة شديدة .

وكان الملك الصالح طلائع بن رزيك جيد الشعر ، وكان يثيب على شعر الشعراء(٣) وكان شاور وولده الكامل وضرغام ممن ينشدون الشعر — وستتحدث عنهم جميعا بعد قليل — فهؤلاء الوزراء الشعراء استطاعوا أن يكونوا لأنفسهم حاشية من الشعراء هي أشبه بحاشية الأئمة الفاطميين إبان سلطانهم الفعلي ، فكل الشعراء من مصريين ووافدين اتصلوا بهم ومدحوهم .

فمن وفد على مصر الشاعر علقمة بن عبد الرزاق العليمي ، وفد على بدر الجمالي ، ويقول علقمة : قصدت بدر الجمالي فرأيت أشراف الناس وكبراءهم

---

(١) أخبار مصر لابن ميسر ص ٦٠ .
(٢) ابن ميسر ص ٦٠ .
(٣) النكت ص ٥٥ .

وشعراءهم على بابه قد طال مقامهم ، فلم يصلوا إليه ، فبينما أنا كذلك إذ خرج بدر يريد الصيد فخرجت فى أثره وأقمت معه حتى رجع من صيده . فلما قاربنى وقفت على تل من الرمل ، وأومأت برقعة فى يدى . وأنشدت :

نحن التجار وهذه أعلاقنا — در ، وجود يمينك المبتاع
قلت فتشها بسمعك إنما — هى جوهر تختاره الأسماع
كسد علينا بالشآم وكلما — قل النفاق تعطل الصناع
فأتاك يحملها إليك تجارها — ومطيها الآمال والأطماع
حتى أناخوها ببابك والرجا — من دونك السمار والبياع
فوهبت ما لم يعطه فى دهره — هرم ولا كعب ولا القعقاع
يا بدر أقسم لوبك اعتصم الورى — ولجوا إليك جميعهم ما ضاعوا[1]

الأفضل وشعراؤه

ويعد عهد الأفضل بن بدر الجمالى من أزهى العصور الأدبية التى شاهدتها مصر الإسلامية ، فقد اتصل به عدد كبير من الشعراء ، نذكر منهم مسعود الدولة وأبا على حسن بن زبيد ، والقاضى ابن النضر المعروف بالأديب ، والناجى المصرى ، وسالم بن مفرج بن أبى حصينة ، ومحمود بن ناصر الإسكندرانى ، ومروان بن عثمان المكى ، وابن البرق ، وظافر الحداد ، وأمية بن أبى الصلت ، وغيرهم من شعراء الخريدة . ومن الشعراء الذين ذكرهم أمية فى رسالته الموسومة « بالرسالة المصرية » ، وقد ذكرنا كيف كان الأفضل يجزل العطاء للشعراء ، ويجلس إليهم يستمع إلى أشعارهم ورواياتهم الشعر . ولعل « الرسالة المصرية » من أقوم الكتب التى تعطينا صورة صحيحة عن تلك الحياة الأدبية التى كانت بمصر فى عهد الأفضل ، ومؤلف هذه الرسالة هو أمية بن أبى الصلت .

أمية بن أبى الصلت ورسالته المصرية :

لم يكن أمية بن عبد العزيز بن أبى الصلت مصريا ، إنما هو أندلسى وفد على مصر فى عهد الآمر بأحكام الله ، واستطاع أمية أن يتصل بالأفضل ، وكان سببه

[1] ابن ميسر ص ٣٠ .

هذه الصلة هو الأمير مختار تاج المعالى — وكان فى منزلة قريبة جداً من الوزير — فاتصل به أمية مادحا وقربه الأمير مختار، وكان أمية يحذق أيضاً بصناعتى الطب والنجوم ، فأنس به تاج المعالى كما آنس منه العلم والفضل ، وكان جمهور المثقفين من المصريين قد التفوا حول أمية يأخذون عنه العلم والآداب، فقدمه تاج المعالى إلى الوزير وأثنى عليه ، وذكر للوزير ما سمعه من أعيان العلماء وإجماعهم على تقدمه وتميزه عن كتاب وقته واشتدت صلة أمية بالوزير ، ولكن الحساد من الكتاب المقربين للوزير أبوا أن تستمر علاقة أمية بالأفضل ، فأخذوا يتحينون الفرص للإيقاع بأمية حتى واتتهم الفرصة ، ذلك أن الوزير قلب ظهر المجن لتاج المعالى واعتقله ، فوجد الكتاب السبيل للنيل من أمية فوشوا به لدى الأفضل فحبسه بالإسكندرية مدة ثلاث سنين وشهر ، إلى أن شفع فيه بعض وجوه المصريين ، فأطلق سراحه وسار إلى المغرب واتصل بالمرتضى أبى طاهر يحيى بن تميم صاحب القيروان وحظى عنده وحسن حاله إلى أن توفى بالمهدية سنة ٥٢٩[1] .

استطاع أمية أثناء إقامته بمصر أن يدرس مصر والمصريين ، وأن يتعرف أحوالهم وطبقاتهم وطبائعهم ، وأن يتحدث عن ذلك كله فى الرسالة التى عرفت بالرسالة المصرية ، وصف فيها مصر جغرافيا ، وعرض لبعض المدن المصرية ، وتحدث عن النيل ومنابعه وزيادته ونقصانه ، وروى شيئاً مما قيل فى النيل من شعر ، وما أنشد فى مهرجان الخليج مما قاله القدماء ومعاصروه ، فنستطيع أن نعد هذه الرسالة القيمة من الكتب القليلة الممتعة التى وصلتنا عن هذا العصر ، كما أنها مجموعة لأشعار بعض من اتصل بهم أمية فى مصر أو من حفظ لهم شيئا من الشعر من المصريين . أضف إلى ذلك كله أن أمية ذكر فى هذه الرسالة بعض علماء أهل مصر فى ذلك الوقت ، ولا سيما ممن كانوا يتعاطون صناعتى الطب والتنجيم ، يقول أمية عن المصريين : والمصريون أكثر الناس استعمالا لأحكام النجوم وتصديقا لها وتعويلا عليها وشغفا بها وسكونا إليها ، حتى إنه بلغ من

---

(١) راجع ترجمته فى عيون الأنباء ج ٢ ص ٥٢ ومعجم الأدباء ج ٢ ص ٣٦١ وابن خلكان ج ١ ص ٨٠ .

زيادة أمرهم فى ذلك إلى أنه لا يتحرك حركة من حركاتهم الجزئية التى لا تحصر فنونها ولا تحصل أجزاؤها وأنحاؤها ولا تضبط جهاتها ولا تقيد غاياتها ولا تعدد ضروبها إلا فى طوالع يختارونها[1] . ويقول عن أطباء مصر فى ذلك العصر : « وأكثر أطبائها المزبرقين نصارى أو يهود » ، وفى ذلك يقول بعضهم :

أقول للسلمين طـــرا	تبغون فى طبها اشتهارا
هيهات حاولتم محـــالا	كونوا إذن هودا ، أو نصارى[2]

ويحدثنا عن بعض الشعراء الذين كانوا بعيدين عن الحضرة فقال عن القاضى على أبى الحسن بن النضر ، المعروف بين أهالى الصعيد الأعلى بالأديب : ذو الأدب الجم ، والعلم الواسع ، والفضل البارع ، وله فى سائر أجزاء الحكمة اليد الطولى ، والرتبة الأولى . وقد كان ورد الفسطاط يلتمس من وزيرها الأفضل تصرفا وخدمة ، فخاب فيه أمله ، وضاع رجاؤه ، فقال يعاتب الزمان :

بين التعزز والتذلل مسلك	بادى المنار لعين كل موفق
فاسلكه فى كل المواطن واجتنب	كبر الأبى وذلة المتملق
ولقد جلبت من البضائع خيرها	لأجل مختار وأكرم متق
ورجوت خفض العيش تحت ظلاله	لابد أن نفقت وإن لم تنفق
ظنا شبيها باليقين ولم أقل	إن الزمان بما سقانى مشرق
ولعانى بالحرص قول بين	لو كنت شمت سحابة لم تطرق
ما ارتدت إلا خير مرتاد ولم	أصل الرجاء بحبل غير الأوثق
وإذا أبى الرزق القضاء على امرئ	لم تغن فيه حيلة المسترزق
ولعمرو عادية الخطوب وإن دمت	خطى بسهم تشتت وتفرق[3]

ويذكر شعراء آخرين من أهل الصعيد مثل أبى شرف الدجرجاوى المنسوب إلى قرية دجرجا بالصعيد ، والشاعر أبى الحسن على بن البرقى من أهل

---

(١) الرسالة المصرية نسخة فتوغرافية بدار الكتب المصرية . (٢) المصدر السابق .

(٣) الرسالة المصرية

قوص وغيرهما ، فالسيرة المصرية مرآة صادقة للحياة الأدبية فى مصر أوائل القرن السادس للهجرة .

كان أمية أستاذاً لبعض المصريين ، وذكر ياقوت أن من تلاميذ أمية الذين تلقوا عنه العلم ورووا شعره أبو عبد الله الشامى الذى ظل مخلصا لأستاذه ، وكان يتردد عليه إبان نكبته وسجنه ، وينقل ياقوت عن أبى عبد الله الشامى : وكنت أختلف إليه إذ ذاك فدخلت إليه يوما فصادفته مطرقا ، فلم يرفع رأسه إلىّ على العادة ، فسألته فلم يرد الجواب ، ثم قال بعد ساعة : اكتب . وأنشدنى :

وكان لى سبب قد كنت أحسبنى ... أحظى به ، فإذا دائى هو السبب
فما مقام أظفارى سوى قلمى ... ولا كتائب أعدائى سوى كتبى

فكتبت عنه رسالته فقال : إن فلانا تلميذى قد طعن فى عند الأمير الأفضل[1] : ويرى ياقوت أيضا أن الشيخ سليمان بن الفياض الإسكندرانى كان ممن أخذ العلم عن أمية وروى عنه[2] ، وكان لأمية عدد من الأصدقاء فى طليعتهم ظافر الحداد الشاعر الذى صادقه بالإسكندرية وحزن لسفره وبعده عن مصر ، فأرسل إليه قصيدة يشكو فراق الصديقين ويذكر أمية بالأيام التى قضياها معا ، والقصيدة هى :

ألا هل لدائى من فراقك إفراق ... هو السم لكن فى لقائك ترياق
فيا شمس فضل غربت ، ولضوئها ... على كل قطر بالمشارق إشراق
سقى العهد عهدا منك عمر عهده ... بقلبى عهد لا يضيع وميثاق
يجدده ذكر يطيب كما شدت ... وريقاء كنتها من الأيك أوراق
لك الخلق الجزل الرفيع طرازه ... وأكثر أخلاق الخليفة إخلاق
لقدضاء لتنى ياأبا الصلت مذنأت ... ديارك عن دارى هموم وأشواق
إذا عزنى إطفاؤها بمدامعى ... جرت ولها ما بين جفنى إحراق
سحائب يحدوها زفير يجره ... خلال التراقى والترائب تشهاق
وقد كان لى كنز من الصبر واسع ... فلى منه فى صعب النوائب إنفاق

---

(١) ياقوت ج ٢ ص ٢٦١ (٢) ياقوت ج ٢ ص ٢٦٥ .

وسيف إذا جردت بعض غرارة ... لجيش خطوب صدها منه إرهاق
إلى أن أبان البين أن غراره ... غرور ، وأن الكنز فقر وإملاق
أخي ،سيدي، مولاي. دعوة من صـ ... ـفا وليس له من رق ودك إعتاق
لئن بعدت ما بيننا شقة النوى ... ومطرد طامى الغوارب خفاق
وبيد إذا كلفتها العيس قصرت ... طلائح أنضاها زميل وإعناق
فعندى لك الود الملازم مثل ما ... يلازم أعناق الحمائم أطواق
ألا هل لأيامى بك الغر عودة ... كعهدى ، وثغر الثغر أشنب براق
ليالى يدنينـــا جواب أعادنا ... من القرب كالصنوين ضمهما ساق
وما بيننا من حسن لفظك روضة ... بها حسدت منا المسامع أحداق
حديث ، حديث كلما طال ، موجز ... مفيد إلى قلب المحدث سباق
يرجيه بحر من علومك زاخر ... له كل بحر فائض اللج رقراق
معان كأطواد الشوامخ جزلة ... تضمنها عذب من اللفظ غيداق
به حكم مستنبطات غـــرائب ... لأبكارها الغر الفلاسف عشاق
فلو عاش رسطاليس كان له بها ... غرام وقلب دائم الفكر تواق
فياواحد الفضل الذى العلم قوته ... وأطلوه مشتاق يشم وذواق
لئن قصرت كتبى فلا غرو إنه ... لعائق عذر والمقادير أوهاق
كتبت وآفات البحـار تردها ... فإن لم يكن رد على فإغراق
بحار بأحكام الرياح فإنهـــا ... مفاتيح فى أبوابهن وأغلاق
ومن لى أن أحظى إليك بنظرة ... فيسكن مقلاق ويرقأ مهراق[1]

فهذه القصيدة التى بعث بها ظافر الحداد إلى صديقه أمية بن أبى الصلت إن دلت على شىء فإنما تدل على مبلغ ماكان يكنه ظافر لصديقه من وفاء وإخلاص وود ، وماكان عليه أمية من علم وفضل ، وماكان عليه الصديقان من صفاء ووفاء .

أما علاقة أمية بالوزير الأفضل بن بدر الجمالى ، فيقول القفطى : « ودخل

(١) عيون الأنباء لابن أبى أصيبعة جـ ٢ ص ٥٤ (طبعة مصر ١٨٨٢م) .

مصر فى أيام أفضلها فلم ينل منها إفضالا ، وقصده النيل فلم يجد لديه منوالا »[١] ولكنى أشك فى قول القفطى وأزعم أن الأفضل قرب إليه أمية ، وأجزل له العطاء ، فأشعار أمية فى الأفضل أكبر دليل على أن الشاعر كان يميل إلى الأفضل ، وكان الأفضل يجزل له النوال . فمن شعر أمية فى الأفضل قصيدته التى أنشدها يذكر تجريده العساكر إلى الشام لمحاربة الصليبيين بعد انهزام عسكره فى الموضع المعروف بالبصة ، وكان قد اتفق فى أثناء ذلك أن قوما من الأجناد وغيرهم أرادوا الفتك بالأفضل ، فوقع على خبرهم ، وقبض عليهم وقتلهم ، والقصيدة هى :

هى العزائم من أنصارها القدر ... وهى الكتائب من أشياعها الظفر

جردت للدين والأسياف مغمدة ... سيفا تفل به الأحداث والغير

وقت إذ قعد الأملاك كلهم ... تذب عنه وتحميه وتنتصر

بالبيض تسقط فوق البيض أنجمها ... والسمر تحت ظلال النقع تشتجر

بيض إذا خطبت بالنصر ألسنها ... فمن منابرها الأكباد والقصر

وذبل من رماح الخط مشرعة ... فى طولهن لأعمار العدا قصر

يغشى بها غمرات الموت أسد شرى ... من الكماة إذا ما استنجدوا ابتدروا

مستلئمين إذا سلوا سيوفهم ... شبهتها خلجا مرت بها غدر

قوم تطول ببيض الهند أذرعهم ... فما يضر ظباها أنها بتر

إذا انتضوها وذيل النقع فوقهم ... كالشمس طالعة والليل معتكر

ترتاح أنفسهم نحو الوغى طربا ... كأنما الدم راح والظبا زهر

وإن هم نكصوا يوما فلا عجب ... قد يكهم السيف وهو الصارم الذكر

العود أحمد والأيام ضامنة ... عقبى النجاح ووعد الله ينتظر

وربما ساءت الأقدار ثم جرت ... بما يسرك ساعات لها أخر

الله زان بك الأيام من ملك ... لك الحجول من الأيام والغرر

لله بأسك والألباب طائشة ... والخيل تردى ونار الحرب تستعر

والعجاج على صم القنا ظلل ... هى الدخان وأطراف القنا شرر

---

(١) أخبار الحكماء ص ٥٧ (الطبعة الأولى بمصر ١٣٢٦ هـ) .

إذ يرجع السيف يبدى خده علقا ... كصفحة البكر أدمى خدها الخفر

وإذا تسد مسد السيف منفردا ... ولا يصدك لا جبن ولا خور

أما يهولك ما لاقيت من عدد ... سيان عندك قل القوم أو كثروا

هى السماحة إلا أنها سرف ... هى الشجاعة إلا أنها غرر

الله فى الدين والدنيا فما لهما ... سواك كهف ولا ركن ولا وزر

ورام كيدك أقوام وما علموا ... ان المنى خطرات بعضها خطر

هيهات أين من العيوق طالبه ... لو كان سدد منه الفكر والنظر

إن الأسود لتأبى أن يروعها ... وسط العرين ظباء الربرب العفر

أمر نووه ولو هموا به وقفوا ... كوقفة العير لا ورد ولا صدر

فاضرب بسيفك من ناواك منتقما ... إن السيوف لأهل البغى تدخر

ما كل حين ترى الأملاك صافحة ... عن الجرائر تعفو حين تقتدر

ومن ذوى البغى من لا يستهان به ... وفى الذنوب ذنوب ليس تغتفر

إن الرماح غصون يستظل بها ... وما لهن سوى هام العدا ثمر

ليس يصبح شمل الملك منتظما ... إلا بحيث ترى الهامات تنتثر

والرأى رأيك فيما أنت فاعله ... وأنت أدرى بما تأتى وما تذر

أضحى شهنشاه غيثا للندى غدقا ... كل البلاد إلى سقياه تفتقر

الطاعن الألف إلا أنها نسق ... والواهب الألف إلا أنها بدر

ملك تبوأ فوق النجم مقعده ... فكيف تطمع فى غاياته البشر

يرجى نداه ويخشى عندى سطوته ... كالدهر يوجد فيه النفع والضرر

ولا سمعت ولا حدثت عن أحد ... من قبله يهب الدنيا ويعتذر

ولا بصرت بشمس قبل غرته ... إذا تجلى سناها أغدق المطر

يا أيها الملك السامى الذى ابتهجت ... به الليالى وقر البدو والحضر

جاءتك من كلم الحاكى محبرة ... تطوى لبهجتها الأبراد والحبر

هى اللآلىء إلا أن ناظمها ... طى الضمير ومن غواصها الفكر

تبق وتذهب أشعار ملفقة ... أولى بقائلها من قولها الحصر

ولم أطلها لأنى جد معترف ... بأن كل مطيل فيه مختصر

بقيت للدين والدنيا ولا عدمت أجياد تلك المعالى هذه الدرر[١]

ويذكر المؤرخون أن أمية أرسل وهو فى سجنه بقصيدتين إلى الأفضل يمدحه بهما . الأولى لامية مطلعها .

الشمس دونك فى المحل والطيب ذكرك بل أجل

والثانية بائية مطلعها :

نسخت غرائب مدحك التشبيبا وكفى بها غزلا لنا ونسيبا[٢]

وفى هاتين القصيدتين يتحدث الشاعر عن أيامه مع الأفضل ، وأيادى الأفضل عليه ، ومدائح أمية فيه ، ويعتذر إليه من أقوال الوشاة والحاسدين الذين أغروا الوزير به حتى سجنه من غير جرم ارتكبه ، فثل هذه الأبيات التى أنشدها أمية فى الاعتذار عن وشاية الواشين ، تدل على أن صله الوزير بالشاعر كانت صلة قوية . وأن الشاعر كان مقربا للوزير فحسده الناس ، وأن الشاعر مدح الوزير فأعطاه الوزير صلات ، ومع ذلك نرى القفطى يدعى أن الوزير لم يعط الشاعر شيئا ، ويخيل إلى أن القفطى اتهم الأفضل بذلك لأنه حبس الشاعر مدة طويلة .

ومهما يكن من شىء فقد مكث أمية عدة سنوات فى مصر ، اتصل فيها بالحياة المصرية . وشارك المصريين فى أعيادهم وحفلاتهم . وأنشد فى ذلك شعرا حفظ بعضه وضاع أكثره . فما حفظ من ذلك قوله فى النيل من قصيدة كتبها إلى الأفضل ليلة المهرجان :

أبدعت للناس منظرا عجبا لازلت تحيي السرور والطربا
ألفت بين الضدين مقتدرا فن رأى الماء خالط اللهبا !!
كأنما النيــل والشموع به أفق سماء تألقت شهبــا
قد كان من فضة فصار سنا وتحسب النار فوقه ذهبـا[٣]

وخرج إلى المتنزهات المصرية كما كان يفعل غيره من أهل مصر عامة

(١) طبقات الأطباء لابن أبى أصيبعة ج ٢ ص ٥٦ .
(٢) طبقات ج ٢ ص ٥٢ . (٣) الرسالة المصرية .

والشعراء خاصة ، ووصف بعضها بالنثر وبالشعر . فمن ذلك قوله في بركة الحبش : فافترشنا من زهرها أحسن بساط ، واستظللنا من دوحها بأوفى رواق ، وطلعت علينا من زجاجات الأقداح شموس في خلع البدور ، ونجوم بالصفاء تنور ، إلى أن جرى ذهب الأصيل على لجين الماء ، ونشبت نار الشفق بفحمة الظلماء . فقال في ذلك بعضنا (ويقصد نفسه) :

لله يومى ببركة الحبش والأفق بين الضياء والغبش
والنيل تحت الرياح مضطرب كصارم في يمين مرتعش
قد نسجتها يد الغمام لنا فنحن من نسجها على فرش
ونحن في روضة مفوفة دبج بالنور عطفها ووشى
فعاطنى الراح إن تاركها من سورة الهم غير منتعش
واسقنى بالكبار مترعة فهن أشفى لشدة العطش
فأثقل الناس كلهم رجل دعاه داعى الصبا فلم يطش[1]

وبالرغم من هذه الأبيات التي تدل على أن أمية نعم في مصر بطبيعتها ولهوها ، وقدره المصريون لعلمه وأدبه ، فحظى بصداقة عدد كبير منهم ، فإنه خرج من مصر غاضبا يهجو مصر والمصريين ، شأنه في ذلك شأن دعبل الخزاعى ، وأبي تمام والمتنبي وغيرهم من ذوى الأطماع التي لا تقف عند حد ، فهؤلاء الشعراء وفدوا على مصر لقصد النوال والعطاء من أمراء مصر ، فأغدق هؤلاء عليهم ما وسعهم ، ولكن هؤلاء الشعراء لا يعرفون إلا العطاء السخى ، وويل لمصر والمصريين إذا لم يصلوا إلى مطامعهم ، فها هو ذا أمية يهجو المصريين جميعا بقوله :

وكم تمنيت أن ألقى بها أحـــدا يسلى من الهم أو يعدى على النوب
فما وجدت سوى قوم إذا صدقوا كانت مواعيدهم كالآل في الكذب[2]

نعم هكذا زعم أمية ، كما زعم دعبل وأبو تمام والمتنبي من قبل ، فمصر

---

(١) الرسالة المصرية ، وخطط المقريزى ج ٢ ص ١٥٥ ومعجم الأدباء .

(٢) التفطن ص ٥٧ .

التي أكرمت هؤلاء الشعراء فمدحوها هي مصر التي هجوها بعد أن رحلوا عنها .

أبو علي الأنصاري :

قلنا إن عددا كبيرا من شعراء مصر اتصل بالأفضل بن بدر الجمالي ، وأنشدت القصائد الكثيرة في مدحه في الأعياد والمواسم ، فمن هؤلاء الشعراء أبو علي حسن بن زبيد الأنصاري الذي أثنى عليه القاضي الفاضل بقوله : « إنه في فنه لم يسمح الدهر بمثله[1] » ، ويقول عنه صاحب الخريدة : وله قصيدة في مدح أفضلهم يصف خيمة الفرح . يدل إحسانه فيها على أن بحره طامي اللجج ، ودره نامي البهج ، واقتبس منها قوله :

مجدا فقد قصرت عن شأوك الأمم	وأبدت العجز منها هذه الهمم
أخيمة ما نصبت الآن أم فلك	ويقظة ما نراه منك أم حلم ؟
ما كان يخطر في الأفكار قبلك أن	تسمو علوا على أفق السها الخيم
حتى أتيت بها شماء شاهقة	في مارن الدهر من تيه بها شمم
إن الدليل على تكوينها فلكا	أن احتوتك وأنت الناس كلهم
فيها من في بلاد الصين ناظره	حتى ليبصر علما أنها علم
ترى الكناس وآرام الظباء بها	أضحت تجاورها الآساد والأجم
والطير قد لزمت فيها مواضعها	لما تحققن منها أنها حرم
لديك جيش ، وجيش في جوانبها	مصور ، وكلا الجيشين مزدحم
إذا الصبا حركتها ماج موكبها	فقادم منهم فيها ومنهزم
أخيلها خيلك اللاتي تغير بها	فليس تنزع عنها الحزم واللجم
علمت أبطالها أن يقدموا أبدا	فكلهم لغمار الحرب مقتحم
آمنتهم أن يخافوا سطوة لردى	قد تسالمت الأسياف والقمم
كأنها جنة ، فالقاطنون بها	لا يستطيل على أعمارهم هرم
حلت بخلنا لها سرا تحدثه	الفرقدين وفي سمعيهما صمم
إن أنبتت أرضها زهرا فلا عجب	وقد همت فوقها من كفك الديم

---

(١) الخريدة ص ١١١ .

يا خيمة الفرح الميمون طائرها ... أصبحت فألا به تستبشر الأمم

ومنها يقول فى مدح الأفضل :

ما قال لا قط مذ شدت تمائمه ... وكم له نعم فى طيها نعم
لو كنت شاهد شعرى حين أنظمه ... إذن رأيت المعانى فيك تختصم
أزرتك اليوم من فكرى محبرة ... فى ناظر الشمس من لألائها سقم
ترى النجوم الفظلى فيك حاسدة ... تود لو أنها فى المدح تنتظم

ولكن هذا الشاعر النابه ، والكاتب المتقدم فى ديوان المكاتبات ، لقى حتفه بسبب حسد الشعراء له ، ذلك أن ابن قادوس الشاعر أنشد بيتين فى هجاء حسن ابن الحافظ ونسبهما إلى ابن زبيد الأنصارى ودسهما فى رقاعه ثم سعى به إلى ابن الحافظ ، فلما وجد حسن بن الحافظ البيتين بين رقاع الأنصارى أمر بقتله ، ولم يشفع له جودة شعره التى بلغ بها درجة رفيعة بين الشعراء ، ولا طول خدمته فى ديوان المكاتبات ، فإن هذه الأبيات التى رويناها له فى وصف الخيمة ومدح الأفضل إن دلت على شىء فإنما تدل على أن للشاعر خيالا محلقا ومقدرة مطاوعة القريض مع حسن ديباجة .

كان الشعراء فى ذلك الوقت يتجهون بمدائحهم إلى الوزراء ، والويل كل الويل للشاعر الذى لا يحمل شعر مدحه لهم ، فهو يبعد ولا يلتفت إليه ، مهما ارتفع شعره وأجاد الشاعر ، وهذا ما حدث مع الشاعر المعروف بابن مكنسة أبى طاهر إسماعيل بن محمد ، فقد انقطع هذا الشاعر إلى مدح عامل من النصارى يعرف بأبى مليح ، وأكثر أشعاره فيه ، ولما توفى هذا العامل رثاه الشاعر بقوله :

طويت سماء المكرمات ... وكورت شمس المديح
ماذا أرجى فى حياتى ... بعد موت أبى مليح
ما كان بالنكس الدنىّ ... من الرجال ولا الشحيح
كفر النصارى بعد ما ... عقدوا به دين المسيح

فلما ولى الأفضل الوزارة أراد هذا الشاعر أن يتقرب إليه ويتصل به ،

ولكن الأفضل لم ينس شعر ابن مكنسة فى أبى مليح ، فلم يقبل مدائحه ، حتى يئس الشاعر فأرسل إلى الوزير يقول :

مثلى بمصر وانت ملك يقال ذا شاعر فقير
عطاؤك الشمس ليس يخفى وإنما حظى الضرير

وبالرغم من أن هذا الشاعر كان من القلائل الذين مدحهم أمية بن أبى الصلت فى رسالته المصرية وأثنى عليه بقوله : « ومن شعرائها المشهورين أبو طاهر إسماعيل بن محمد المعروف بابن مكنسة ، شاعر كثير التصرف ، قليل التكلف ، يفتن فى نوعى جد القريض وهزله ، وضارب بسهم فى رقيقه وجزله » [١] ، فمع ذلك كله لم يوفق إلى أن ينال حظوة عند الأفضل ، فظل بعيدا عن شعراء الوزارة .

ولعل ابن مكنسة كان أحسن حظا من الشاعر على بن عياد بن الإسكندرى ، فقد كان هذا الشاعر منقطعا لمدح الوزير أبى على بن الأفضل عند ما كان هذا الوزير مستبداً بالبلاد وبالخليفة ، بل حبس الخليفة الحافظ ، حتى بلغ استبداده حدا لا يطاق ، واستطاع الحافظ أن يتمكن منه وأن يقتله فى الميدان ، وتتبع كل من كانوا على صلة بهذا الوزير الطاغية فقتلهم ومنهم هذا الشاعر ، ويروى العماد أن هذا الشاعر مدح ابن الأفضل بقصيدة مطلعها : « تبسم الدهر لكن بعد تعبيس » ، وعرض فيها بالخلفاء الفاطميين ولا سيا فى قوله .

وقد أعاد إليه الله خاتمه فاسترجع الملك من صخر بن إبليس [٢]

فكانت هذه القصيدة سبب مقتله ، ويقول ابن ميسر : إن الحافظ أمر بإحضار الشاعر ، فلما امتثل بين يديه قال له : أنشدنى قصيدتك . فأخذ الشاعر فى إنشادها حتى قال منها فى بيت :

« ولا ترضوا عن أنجس المناجيس »

يعنى الحافظ وآباءه . فأمر حينئذ أن يلكمه الغلمان حتى مات بين يديه [٣]

(١) الرسالة المصرية . (٢) الخريدة ورقة ٩٨ . (٣) ابن ميسر ص ٨١ .

بل كانت هذه القصيدة سببا فى قتل القاضى ابن ميسر سنة ٥٣١ هـ ، فقد روى أن القاضى عند ما سمع الشاعر ينشد القصيدة بين يدى ابن الأفضل قام وألقى عرضيته طربا ، فلما قتل الوزير صرف القاضى عن عمله وقتل[١] . وعن هذا الشاعر يقول ابن فضل الله : « على بن عباد الإسكندرى ، شاعر كان يحلو غرر المدائح ، وكانت مِنن الوزراء تستعطف أعنة قصائده فيرد عليهم مسردها »[٢] .

وكان بين شعراء الأفضل من نقم عليه فهجاه ، ومن هؤلاء الشاعر الملقب بالناجى المصرى الذى ذكره أمية فى رسالته المصرية ، فقد هجا الأفضل بقوله :

قل لابن بدر مقال من صدقه	لا تفرحن بالوزارة الخلقه
إن كنت قد نلتها مراغمة	فهى على الكلب بعدكم صدقه

فأمر الأفضل بنفيه إلى الواحات فأقام بها عند علم الدولة المقرب بن ماضى[٣] .

ظافر الحداد :

على أن عصر الأفضل لم يشاهد شاعرا مثل ظافر الحداد بالرغم من كثرة الشعراء وتفوقهم جميعا فى هذا الفن ، لكن شعراء ذلك العصر كانوا على حظ من الثقافة والعلم ، وكان أكثرهم من كتاب الدواوين ، أما ظافر فكان حدادا بالإسكندرية ولم يتلق من العلوم وألوان المعرفة إلا بمقدار ، وبلغت به شاعريته إلى أن يضعه النقاد ومؤرخو الأدب فى مصاف أكبر شعراء عصره ، واستطاع بشعره أن يجالس العلماء والشعراء وأن يستمع إلى حوارهم وأحاديثهم ، ويأخذ من ذلك كله ما وسعته ذاكرته فيزيد بها مداركه وثقافته ، فقد رأيناه صديقا لأمية بن أبى الصلت ، ويحدثنا ابن خلكان أن الحافظ أبا طاهر السلفى وغيره من الأعيان كانوا يروون عن ظافر الحداد[٤] . واتصل ظافر برجال الدولة فأعجبوا به وبشعره ، ولا سيما أن مثل هذا الشعر صدر عن رجل من عامة الشعب فى حالة متواضعة من العيش . ويروي ابن خلكان قصة تدل على ذلك كله ، تلك هى أن القاضى أبا عبد الله محمد بن الحسين الآمدى دخل على والى الإسكندرية

---

(١) ابن ميسر (٢) مسالك الأبصار ج ١٢ ص ٢١٨١ (مخطوط بدار الكتب المصرية) . (٣) الخريدة ١١٣٠ (٤) ابن خلكان ج ١ ص ٢٤١ .

الأمير السعيد بن ظفر فوجده يقطر دهنا على خنصره ، فسأله القاضى عن سببه فذكر ضيق خاتمه عليه وأنه ورم بسببه ، فأشار عليه القاضى بقطع حلقة الخاتم قبل أن يتفاقم الأمر فيه ، فاستدعى ظافرا الحداد فقطع الحلقة ، وأنشد بين يدى الوالى :

قصر عن أوصافك العالم وكثر الناثر والناظم
من يكن البحر له راحة يضيق عن خنصره الخاتم

فاستحسن الأمير الشعر ووهب لظافر الحلقة وكانت من الذهب ويخيل إلى أن الأمير أراد أن يستوثق من شاعرية ظافر ، وأن ظافراً الحداد أدرك ما كان يجول بخاطر الأمير ، فاغتنم فرصة وجود غزال مستأنس ، قد ربض بين يدى الوالى وجعل رأسه فى حجره ، فارتجل ظافر :

عجبت لجرأة هذا الغزال وأمر تخطى له واعتمد
وأعجب به إذ بدا جاثماً وكيف اطمأن وأنت الأسد

فزاد الحاضرون فى الاستحسان ، وكأنى بظافر وقد طمع فى أن يعترف الحاضرون بسرعة بديهته وقدرته على الارتجال ، فقد التفت حوله فى قاعة المجلس ، فوجد شيئاً كان على الباب ليمنع الطير من دخولها ، فأنشد :

رأيت ببابك هذا المنيف شباكا فأدركنى بعض شك
وفكر فيما رأى خاطرى فقلت : البحار مكان الشبك[1]

فهذه القصة إن دلت على شىء فإنما تدل على أن الشاعر كان على موهبة لنظم الشعر ، وأن شعره طبيعى لا تكلف فيه ، وأنه كان يرتجل الشعر ببديهته ، مما جعل الناس فى عصره يحبونه ويعجبون به ، وها هو ذا العماد الأصفهانى يحدثنا عنه بقوله : « ظافر بحظه من الفضل ظافر ، يدل نظمه على أن أدبه وافر ، وشعره بوجه الرقة والسلاسة سافر ، وما أكمله لولا أنه من مداح المصرى والله له غافر ، حداد لو أنصف لسمى جوهرياً ، وكان باعتزائه إلى نظم اللآلى حريا ، أهدى بروى شعره الروى القلوب الصادية ريا ، فيا له ناظما فصيحا

(١) ابن خلكان جـ ١ ص ٢٤٢ .

مغلقاً جرباً (١) ، ويجمع المؤرخون على أن شعر ظافر الحداد جمع فى ديوان كبير ، ولكن هذا الديوان فقد ، ولم يبق من شعره إلا أبيات من قصائده من ذلك قوله :

لو كان بالصبر الجميل ملاذه ... ما سح وابل دمعه ورذاذه
ما زال جيش الحب يغزو قلبه ... حتى وَهَى وتقطعت أفلاذه
لم يبق فـــيه مع الغرام بقية ... إلا رسيس يحتويه جذاذه
من كان يرغب فى السلامة فليكن ... أبدا من الحدق المراض عياذه
لا تخدعنك بالفتور فإنه ... نظر يضر بقلبك استلذاذه
يأيها الرشأ الذى من طرفه ... سهم إلى حب القلوب نفاذه
در يلوح بفيك ، من نظامه ... خمر به قد جال من نباذه؟
وقناة ذاك القد كيف تقومت ... وسنان ذاك اللحظ ، ما فولاذه؟
رفقاً بجسمك لايذوب فإننى ... أخشى بأن يجفو عليه لاذه
هاروت يعجز عن مواقع سحره ... وهو الإمام ، فمن ترى أستاذه؟
تالله ما علقت محاسنك امرأ ... إلاّ وعز على الورى استنقاذه
أغريت حبك بالقلوب فأذعنت ... طوعا وقد أودى بها استحواذه
مالى أتيت الحظ من أبوابه ... جهدى فدام نفوره ولواذه
إياك من طمع المنى فعزيزه ... كذليله وغنيـــه شحاذه

ومنها أيضاً :

دالية ابن دريد استهوى بها ... قوم غداة نبت به بغداذه
دانوا لزخرف قوله فتفرقت ... طمعاً بهم صرعاه أو جذاذه
من قدر الرزق السنى لك انما ... قد كان ليس يضره إنفاذه (٢)

فمن هذه الأبيات وغيرها مما حفظ لنا من شعر ظافر نستدل على أن شعره سهل طبيعى ليس به تكلف غيره من الشعراء الذين كانوا يصنعون الشعر صناعة ، وقد لاحظ العماد أن ظافرا الحداد كان لحنة ، واستشهد بقصيدته الرائية الشهيرة:

---

(١) الخريدة ورقة (١٦٠) .

(٢) ابن خلكان جـ ١ ص ٢٤٢ ومعجم الأدباء لياقوت جـ ١٢ ص ٣١ (طبعة رفاعى)

حكم العيون على القلوب يجوز ... ودواؤها من دائهن عزيز
كم نظرة نالت بطرف ذابل ... ما لا ينال الذابل المهزوز
فحذار من تلك اللواحظ غرة ... فالسحر بين جفونها مكنوز
ياليت شعرى والأمانى ضلة ... والدهر يدرك صرفه ويجيز
هل لى إلى زمن تصرم عهده ... سبب فيرجع ما مضى فأفوز
وأزور من ألف البعاد وحبه ... بين الجوانح والحشا مركوز
ظبى يناسب فى الملاحة شخصه ... فالوصف حين يطول فيه وجيز
والبدر والشمس المنيرة دونه ... فالحسن منه يروق والتمييز
لولا تثنى خصــره فى ردفه ... ما خلت إلا أنــه مغروز
تجفو غلالته عليــه لطافة ... فبجسمه من جسمها تطريز
من لى بدهر كان لى بوصاله ... سمحا ووعدى عنده منجوز
والعيش مخضر الجناب أنيقه ... ولأوجه اللذات فيه بروز
والماء يبدو فى الخليج كأنه ... أيم لسرعة ســيره محفوز
والروض فى حلل النبات كأنما ... فرشت عليه ديابج وخزوز
والزهر يوهم ناظريه كأنما ... ظهرت به فوق الرياض كنوز
فأقاحه ورق ، وساقط طله ... درر ، ونور بهاره إبريز
وكأنما القمرى ينشد مصرعا ... من كل بيت ، والحمام يجيز
وكأنما الدولاب يزمر كلما ... غنت ، وأصوات الضفادع شيز
يارب غانية أضر بقولها ... أنى بلفظة معــدم منبوز
فأجبتها : ما عازنى نيل الغنى ... لكن مطالبة الحميد تعوز
ما خاب من هضم التفضل ماله ... كرما ووافر عرضه محروز

فأخذ عليه العماد قوله « عازنى » والصحيح « أعوزنى » وأخذ عليه قوله « تعوز » والصحيح « تُعْوِز » وأخذ عليه قوله « محروز » والصواب « محرز »(١)

(١) الخريدة ورقة ٨٧ ا وكتاب روضة الأدب فى طبقات شعراء العرب للشهاب الحجازى ص ٧٥ (طبع بمباى الهند) .

ولكن نسى العماد أن الشاعر مصرى ، وقد ذكرنا فى أدب مصر الإسلامية صوراً من اللحن الذى وقع فيه كتاب مصر وشعراؤها ، وقلنا : إن المصريين لا يراعون قواعد الصرف والنحو مراعاة إخوانهم فى البلاد الإسلامية الأخرى لهذه القواعد ؛ ونحن لا نستطيع أن نؤاخذ ظافراً الحداد بهذه الألفاظ التى لم يراع فيها قواعد الصرف ، فقد كان أبو عبيدة معمر بن المثنى اللغوى مع معرفته ، إذا أنشد بيتا من الشعر لم يقم بإعرابه[1] . ومن يتتبع شعراء مصر الإسلامية حتى عصرنا الحديث فسيجد عدم عناية المصريين بهذه الناحية الهامة التى هى من مقومات الشعر .

ومهما يكن من شىء فإن حياة ظافر الحداد غامضة ، لعدم وجود ما يكشف عنها ، وقد أجمع المؤرخون على أنه توفى سنة ٥٤٦ ﻫ .

شعراء بنى رزيك حتى آخر الدولة الفاطمية

قتل الخليفة الظافر فى المحرم سنة تسع وأربعين وخمسمائة ، فكتب خدام القصر إلى طلائع بن رزيك والى قوص وأسوان والصعيد يخبرونه بقتل الخليفة ويستنجدونه على القاتل . وأرسل نساء القصر بشعورهن إليه ،ولعب الشعر دوراً هاما فى دعوة طلائع للأخذ بثأر الخليفة فقد كانت قصيدة القاضى أبى المعالى عبد العزيز بن الحباب المعروف بالجليس التى أرسلها إلى طلائع بن رزيك من أشد الرسائل التى وصلت إليه أثرا فى نفسه ، فطلائع كان شاعرا مجيدا ، ويصفه ابن خلكان بقوله : « كان فاضلا سمحا فى العطاء ، سهلا فى اللقاء ، محبا لأهل الفضائل ، جيد الشعر ، وقفت على ديوان شعره وهو فى جزأين[2] » . ولذلك كان وقع القصيدة فى نفسه أشد من وقع غيرها من الرسائل .

فمن هذه القصيدة قول الجليس :

دهتنى دون نظم القريض عوادى	وشف فؤادى شجوه المتمادى
وأرق عينى والعيون هواجع	هموم أقضت مضجعى ووسادى
بمصرع أبناء الوصى وعترة النـ	بىّ وآل « الذاريات » و« صاد »

---

(١) الفهرست لابن النديم ٧٩ .

(٢) ابن خلكان جـ ١ ص ٢٣٨

فأين بنو رزيك عنهم ونصرهم ... وما لهم من منعة وذياد
أولئك أنصار الهدى وبنو الردى ... وسم العدا من حاضرين وباد
لقد هد ركن الدين ليلة قتله ... بخـــير دليل للنجاة وهاد
تدارك من الإيمان قبل دثوره ... حشاشة نفس آذنت بنفاد
وقد كاد أن يطفى تألق نوره ... على الحق عاد من بقية عاد
فلو عاينت عيناك بالقصر يومهم ... ومصرعهم لم تكتحل برقاد[١]

جاء طلائع بن رزيك مع رجاله إلى القاهرة واستولى على الوزارة . وإذا قلنا الوزارة فإنما نقصد أنه تولى الحكم الفعلي في البلاد ، ولذلك لقب بالملك الصالح . وقد أجمع المؤرخون الذين تحدثوا عنه على أنه كان يحب العلم والعلماء والشعر والشعراء ، وقد رأينا قول ابن خلكان فيه ، ونقل العماد عن خطبة ديوان الصالح : « فقد نشرت أيامه مطوى الهمم ، وأنشرت رفات الجود والكرم ، ونفقت بدولته سوق الآداب بعد ما كسدت ، وهبت ريح الفضل بعد ماركدت ، إذا لها الملوك بالقيان والمعازف ، كان لهوه بالعلوم والمعارف ، وإن عمروا أوقاتهم بالخمر والقمر ، كانت أوقاته معمورة بالنهى والأمر[٢] » ووصفه عمارة اليمني بقوله : « فكان مرتاضا قد شم أطراف المعارف ، وتميز عن أجلاف الملوك الذين ليس عندهم إلا خشونة مجردة ، وكان شاعرا يحب الأدب وأهله ويكرم جليسه ويبسط أنيسه[٣] » ويروى عمارة قصة وفوده على مصر أول مرة ، وكيف دخل متنكرا في زي رسول من قبله على الأجل أبي الهيجاء صهر الملك الصالح ، وطلب إليه أن يحمل عنه مئونة السجود عند السلام على الخليفة والوزير ، فسأله أبو الهيجاء عن عمارة فقال له : هو فقيه وعنده طرف من الأدب ، فقال : تعني شاعرا ! قال : نعم . قال : هذه نقيصة في حقه فلما كان في اليوم التالي استدعى أبو الهيجاء للغداء عند الصالح ، فقال أبو الهيجاء : عندي رسول صاحب مكة ، وكنت أظنه عاقلا وإذا هو ناقص ؛ فقال له الصالح :

---

(١) النجوم جـ ٥ ص ٢٩٢ (٢) الخريدة ورقة ٣٢ ب
(٣) النكت ص ٤٨

وبأى شىء عرفت نقصه ؟ قال : لكونه يحسن شيئا من هذا السحت الذى تعلمه أنت والجليس وابن الزبير . قال الصالح : لعله شاعر ؛ قال : نعم . قال الصالح : هاته ، هات الرجل ، ثم أنشد :

إن الذى تكرهون منه ذاك الذى يشتهيه قلبى[١]

فهذه القصة إن دلت على شىء فإنما تدل على أن الملك الصالح طلائع بن رزيك كان مولعا بالشعر مقربا للشعراء ؛ ومن عجب أن يجتمع فى بلاطه أكبر أعيان أهل الأدب ،مثل :الجليس والموفق بن الخلال وابن قادوس والمهذب بن الزبير والرشيد بن الزبير وغيرهم الذين وصفهم عمارة بقوله : « وما من هذه الحلبة أحد إلا ويضرب فى الفضائل النفسانية والرياسة الإنسانية بأوفر نصيب ، ومازلت أحذو على طرائقهم ، وأعرض جذعى فى سوابقهم ، حتى أثبتونى فى جرائدهم[٢] » فهؤلاء الأعلام كانوا يجتمعون فى مجلس الملك الصالح يتناشدون الشعر ، ويتناظرون فى بعض المسائل العلمية والأدبية ، ويستمعون إلى شعر الملك الصالح ، وفى ذلك يقول صاحب النجوم الزاهرة : « وجعل له مجلسا فى أكثر الليالى يحضره أهل الأدب ، ونظم هو شعرا ودونه ، وصار الناس يهرعون إلى نقل شعره ، وربما أصلحه له شاعر كان يصحبه ، يقال له: ابن الزبير[٣] » ، ويظهر أن الملك الصالح كان ينشد القصيدة أو المقطوعة ، ولكنه كان يعرض ما ينشده على المهذب بن الزبير ، وعلى غير المهذب ممن كان يتوسم فيهم مقدرة وكفاية على تثقيف الشعر ، إذ يحدثنا عمارة اليمنى : « ودخلت إليه ليلة السادس عشر من رمضان سنة ست وخمسين وخمسمائة قبل أن يموت بثلاث ليال بعد قيامه من السماط ، ولم أكن رأيته من أول الشهر بليلة ، فأمر لى بذهب ، وقال : لا تبرح . ودخل ثم خرج إلى وفى يده قرطاس قد كتب فيه بيتين من شعره عملهما فى تلك الساعة ، وهما :

نحن فى غفلة ونوم وللمو ت عيون يقظانة لا تنام

قد رحلنا إلى الحمام سنينا ليت شعرى متى يكون الحمام؟

---

(١) النكت ص ١٢٢ . (٢) النكت ص ٣٥ (٣) النجوم جـ ٥ ص ٣١٣ .

ثم قال لى : تأملهما وأصلحهما إن كان فيهما شىء . قلت: هما صالحان[1] .
فالملك الصالح كان يستعين بفحول الشعر فى عصره لإصلاح شعره ، وليس فى ذلك ما ينقص من قدرته فى الشعر ، والمؤرخون يحدثوننا أن بعض فحول شعراء العرب كانوا يعرضون شعرهم على غيرهم من الشعراء ، فروان بن أبى حفصة شاعر هرون الرشيد الرسمى كان يعرض شعره على بشار بن برد ، وكان البحترى يعرض شعره على أبى تمام ، وكان أكثر الشعراء يعرضون شعرهم على الأصمعى أو غيره من اللغويين ، فإذا كان الملك الصالح طلائع بن رزيك قد استعان بالمهذب أو بعمارة أو بغيرهما من شعراء ذلك العصر لإصلاح شعره ، فإن ذلك يدلنا على أن هذا الوزير كان يعرف قيمة الشعر ، فلم يستبح لنفسه أن يعرض شعره على الناس قبل أن يتأكد من قوة هذا الشعر وصلاحه ، ولكن ياقوت ذكر فى معجم الأدباء فى حديثه عن ابن الزبير : « وقيل : إن أكثر الشعر الذى فى ديوان الصالح إنما هو عمل المهذب بن الزبير[2] » ، ولا أدرى من أين استقى ياقوت هذا الخبر ، وربما اشتبه عليه الأمر فظن أن ابن الزبير هو صاحب الشعر الذى فى ديوان ابن رزيك بدلا من أنه كان يثقف هذا الشعر ، وقد انتهت إلينا قطعة من قصيدة لابن الزبير يتحدث فيها عن شعر الملك الصالح ، منها :

ولنار فطنته تريك لشعره	عذبا يروى غلة الظمآن
وعقود در لو تجسم لفظها	ما رصعت إلا على التيجان
وتنزهت عن أن يرى أفوادها	لمواضع الأقراط والآذان
من كل رائقة الجمال زهت بها	بين القصائد غرة السلطان
سيارة فى الأرض لا يعتاقها	فى سيرها قيد من الأوزان[3]

فابن الزبير هنا يصف شعر الصالح بهذه الصفات ، وإن كان ابن الزبير قد غالى فى وصفه له ، ولكنه كان يمدح صاحب الملك . ومهما يكن من شىء فإن

(١) النكت ص ٤٩ (٢) معجم الأدباء ج ٩ ص ٤٧
(٣) الخريدة ص ٤١ .

المؤرخين أجمعوا على أن الملك الصالح كان مكثراً من قول الشعر ، حتى جمع شعره في ديوان من جزأين ، ولكن الذى بقى لنا من هذه المجموعة مقطوعات صغيرة ، من ذلك قوله يتغزل :

ومهفهف ثمل القوام سرت إلى ... أعطافه النشوات من عينيه
ماضى اللحاظ كأنما سلت يدى ... سيفى غداة الروع من جفنيه
قد قلت إذ خط العذار بمسكة ... فى خده ألفيه لا لاميه
ما الشعر دب بعارضيه وإنما ... أهدابه نفضت على خديه
الناس طوع يدى وأمرى نافذ ... فيهم وقلبى الآن طوع يديه
فاعجب لسلطان يعم بعدله ... ويجور سلطان الغرام عليه
والله لولا اسم الفرار وأنه ... مستقبح لفررت منه إليه (١)

ويحدثنا العماد فى الخريدة أن أبا الحسن على بن قيصر أنشد فى الملك الصالح قصيدته التى أولها :

لا فرق بين خياله ووصاله ... فى سرد ماطله وفى تحقيقه

والتى منها :

والله ما الشمس فى إشراقها ... وضياء بهجته كبعض شروقه
لا تحمل الهجران بعض عقوبتى ... فكلف السلوان غير مطيقه
بلغ إلى الملك الهمام أمانة ... تبليغها الحر من توفيقه
حتام حظى فى الحضيض وإنه ... فى الفضل عند الناس فى عيوقه
مثلى بمصر وأنت مالك رقه ... مثل العقاب مفرداً فى نيقه
ولقد أشاع الناس أنك فى الورى ... من ليس ينفق باطل فى سوقه
أبطل بنور العقل سلطان الهوى ... واعمل بكل الجهد فى تطليقه

فأجابه الصالح بقصيدة منها :

نفق التأدب عندنا فى سوقه ... وبدا اليقين لنا بلمع بروقه
أهدى لى القاضى الفقيه عرائسا ... فيها بديع الوشى من تنميقه

---

(١) ابن خلكان ج ١ ص ٢٣٨

فأجلت طرفى فى بديع رياضه	من ورده وبهاره وشقيقه
فكأنما اجتمع الأحبة فانبرت	يد عاشق تهوى إلى معشوقه
أدب سمى منـــه إلى غاياته	وأتى فسد عليه من طريقه
ولقد علمت بأن فضلك سابق	يمتد من جاراه من مسبوقه
فلذا اقتصرت ولم أر الإمعان فى	شأو امرئ أصبحت غير مطيقه
وأرى الزمان جرى على عاداته	فى جمعه طوراً وفى تفريقه
والشوق فى قلبى تضرم وهجه	فمتى أراه يكف عن تحريقه
والدمع من عينى سح، فهل يرى	من بحره يوماً نجاة غريقه
نزهت فى بستان نظمك ناظرى	فحظيت من زهر الربا بأنيقه
أنت امرؤ من قال فيك مقالة	غالى فكل الخلق فى تصديقه
وأنا أرى تقديم حاجة صاحبى	من دون حاجاتى أقل حقوقه
وكذا الكريم فمهمل لأموره	لا مهمل أبداً أمور صديقه
هـذا النجاح فكل ما قد رمته	قد تم فانظر منه فى تحقيقه (١)

وهكذا نستطيع من هذه المقطوعات التى بقيت لنا من شعر الصالح أن ندرك أن الصالح كان من شعراء مصر الذين يهتمون بالمعانى أكثر من عنايتهم باللفظ ، وأنه لم يكن من الشعراء الذين يكثرون من التشبيهات والاستعارات ، ولكن التشبيهات تأتى فى شعره بسيطة عادية من غير تكلف ولا تصنع ، ولم يكن الصالح شاعراً فحسب ، بل كان من علماء المذهب ، ويقول المقريزى : إن له قصيدة سماها الجوهرة فى الرد على القدرية ، وإنه صنف كتاباً سماه « الاعتماد فى الرد على أهل العناد » جمع له الفقهاء وناظرهم عليه ، وهو كتاب يبحث فى إمامة على بن أبى طالب والأحاديث النبوية التى وردت فيه (٢) . وتوفى الملك الصالح سنة ٥٥٦ هـ وتولى الوزارة بعده ابنه الملك الناصر رزيك بن الصالح وكان شاعراً مثل أبيه ، ناقداً للشعر عارفاً بجيده من رديئه ، ويقول عمارة عنه : وأما فهمه فكان يعرف جيد الشعر ويستحسنه ويثيب عليه (٣) .

---

(١) الخريدة ورقة ٦٩ ب . (٢) خطط جـ ٤ ص ٨٢ . (٣) النكت ص ٥٥ .

وفى رثاء عمارة للصالح ومدح الناصر قال :

لا يقولن جاهل بالقوافى ذهب الناقد السميع البصير
فالمرجى أبو شجاع عليم بمقادير أهلهن خبير [١]

ولكن عمارة أثنى عليه الثناء كله ، لأن الناصر استخدم القاضى الفاضل ، يقول عمارة: «ومن محاسن أيامه وما يؤرخ عنها ، بل هى الحسنة التى لاتوازى، واليد البيضاء التى لاتجازى . خروج أمره إلى والى الإسكندرية بتسيير القاضى الأجل الفاضل أبى على عبد الرحيم بن على البيسانى إلى الباب واستخدامه . [٢] فكأن دقة إحساس الملك الناصر ، وتذوقه للشعر والكتابة الفنية . ومعرفته للجيد من الشعر والنثر، جعلت الناصر يكتشف مواهب القاضى الفاضل الأدبية فيرفعه إلى مرتبة الخدمة فى ديوان الجيش بالحضرة ، ولولا ذلك لظل القاضى الفاضل مغموراً مثل كثير من الأدباء والشعراء الذين لم تتح لهم تلك الحظوة فجهلهم الناس وغمطت مواهبهم . فلا غرو أن رأينا عمارة اليمنى يرفع من شأن هذا الكشف ويعده « الحسنة التى لاتوازى واليد البيضاء التى لاتجازى » ولو كان يعلم عمارة ماستأتى به الأيام له ، وموقف القاضى الفاضل منه ، لجعل هذه اليد البيضاء سوداء ، وتلك الحسنة سيئة .

لم تمهل الأيام الملك الناصر إذ قتل سنة ٥٥٨ هـ . وبموته بدأت المنازعات على الوزارة بين شاور وضرغام . وأدى الأمر إلى تدخل جيوش نور الدين زنكى فى أمر هذه المنازعات ، وإلى تدخل جيوش الصليبيين لاحتلال مصر ، ثم إلى تولية أسد الدين شيركوه ثم صلاح الدين الأيوبى الوزارة ، إلى أن استطاع صلاح الدين أن يقضى على الدولة الفاطمية فى المحرم سنة ٥٦٧ هـ .

ومع هذه الاضطرابات والفتن التى كانت فى مصر . لم ينس الوزراء الشعر والشعراء . فكان شاور يجلس ليستمع إلى مدائح الشعراء ، وكان ضرغام ينقد شعر الشعراء . ويذكر عمارة أنه أنشد الوزير ضرغاماً قصيدة منها :

أوجبت فى ذمة الأشعار والخطب دينا أبا حسن يبقى على الحقب

(١) النكت ص ٥٠ . (٢) المصدر نفسه ص ٥٣ .

أيامك البيض لاتحصى ، وأفضلها يوم خصصت به فى قاعة الذهب
وفيت الصالح الهادى وقد غدرت به الصنائع من ناء ومقترب

فقال ضرغام : لو قلت (بعدت) كان أصلح من (غدرت) . قلت : إنما أردت مقابلة الوفاء بالغدر . قال : وعلى مقابلتك تنسبنا إلى الغدر [1] ولعل هذه القصة ترينا مقدار فهم ضرغام للشعر ، ونفاذ بصيرته فى نقده . وفى هذه الأيام العجاف التى أودت بالدولة الفاطمية توفى كبار شعراء العصر . فالجليس توفى سنة ٥٦١ هـ وفى هذه السنة عينها توفى المهذب بن الزبير ، وتوفى الرشيد بن الزبير سنة ٥٦٢ هـ . ولم يعد الشعراء يتكسبون كما كانوا يتكسبون من قبل . فقد ذكر عمارة أنه أنشد شاور قصيدة مدحه بها بعد طرد الصليبيين من بلبيس إبان وزارته الثانية ، ومن هذه القصيدة :

أسمع بذا الفتح المبين وأبصر واقصر عليه خطا الهناء وأقصر
فتح أضاء به الزمان كأنه وجه البشير وغـرة المستبشر
فتح يذكرنا ولن لم ننسه ما كان عن فتح الوصى لخيبر
فتح تولد يسره من عسرة طالت ، وأى ولادة لم تعسر
حملت به الأيام إلا أنها وضعته تمـا عن ثلاثة أشهر

ويقول فيها :

تلقاه أول فارس إن أقدمت خيل ، وأول راجل فى العسكر
هانت علـيه النفس حتى إنه باع الحياة فلم يجد من يشترى
ضجر الحديد من الحديد وشاور فى نصر آل محمد لم يضجر
حلف الزمان ليأتين بمثله حنثت يمينك يازمان فكفر
يا فاتحا شرق البلاد وغربها يهنيك أنك وارث الإسكندر

يقول عمارة : وكانت هذه الأبيات أحد الأسباب التى قوت عزمى على الاستعفاء من عمل الشعر ، لأن الناس فيما تقدم كانوا يغنون الشعراء بما ليس يفوقها جودة . [2] وبالفعل عندما قابل شاور بعد ذلك استعفاه عمارة من قول الشعر .

---

(١) النكت ص ١٤٦ . (٢) المصدر نفسه ص ٨٢ وما بعدها .

وأمر أن ينقل الجارى على الخدمة راتباً على حكم الضيافة ، لأن التكسب بالشعر والتظاهر به أصبح نقيصة فى حقه. فسأله شاور : فا منعك أن تستعفى فى أيام الصالح وابنه ؟ قال عمارة : كانت لى أسوة وسلوة بالشيخ الجليس بن الحباب وبابنى الزبير الرشيد والمهذب ، وقد انقرض الجيل والنظراء ، قال : نعفى ، ثم أمر بإنشاء سجل بإعفائه(١) ومع ذلك لم يستطع عمارة ألا ينشد شعراً فى الحوادث التى كانت فى هذه الأيام ، ولا سيما عندما تولى صلاح الدين الأيوبى الوزارة ، فقد أنشد عدة قصائد يهنئه فيها بانتصاره على الصليبيين وبنصره لآل بيت الرسول ، ويشبه جيوش صلاح الدين بأنصار النبى ﷺ فهو يقول مثلا :

لك الحسب الباقى على عقب الدهر ... بل الشرف الراقى إلى قمة النسر
كذا فليكن سعى الملوك إذا سمت ... بها الهمم العايا إلى شرف الذكر
نهضتم بأعباء الوزارة نهضة ... أقلتم بها الأقدام من زلة العثر
كشفتم عن الإقليم غمته كما ... كشفتم بأنوار الغنى ظلمة الفقر
حميتم من الإفرنج سرب خلافة ... جريتم لها مجرى الأمان من الذعر
ولما استغاث ابن النبى بنصركم ... ودائرة الأنصار أضيق من شبر
جلبتم إليه النصر أوساً وخزرجاً ... وما اشتقت الأنصار إلا من النصر
كتائب فى جيرون منها أواخر ... وأولها بالنيل من شاطئ مصر
طلعتم فأطلعتم كواكب نصرة ... أضاءت مكان الدين ليلا بلا فجر
وآبت إليكم يا بن أيوب دولة ... تراسلكم فى كل يوم مع السفر
حمى الله فيكم عزمة أسدية ... فككتم بها الإسلام من ربقة الأسر
أخذتم على الإفرنجى كل ثنية ... وقلتم لأيدى الخيل مرى على (مرى)
لئن نصبوا فى البر جسرا فإنكم ... عبرتم ببحر من حديد على الجسر
طريق تقارعتم عليها مع العدا ... ففزتم بها والصخر يقرع بالصخر
وأزعجه من مصر خوف يلزه ... كما لز مهزوم من الليل بالفجر
وكم وقعة عذراء لما اقتضضتها ... بسيفك لم تترك لغيرك من عذرا
وأيديكم بالبأس كاسرة العدا ... ولكنها بالجود جابرة الكسر

---

(١) المصدر نفسه ص ٨٦ .

أبوك الذى أضحى ذخيرة مجدكم ... وأنت له خير النفائس والذخر
ومن كنت معروفا له فاستفزه ... بمثلك تيه فهو فى أوسع العذر
توقره وسط الندىّ كرامة ... وتحمل عنه ما يؤود من الوقر
وتخلفه حربا وسلما خلافة ... تؤلف أضدادا من الماء والجمر
وكم قمت فى بأس وجود ورتبة ... بما سره فى الخطب والدست والثغر
ولو أنطق الله الجمادات لم تقم ... لنعمتكم بالمستحق من الشكر
يد لا يقوم المسلمون بشكرها ... لكم آل أيوب إلى آخر الدهر
بكم آمن الرحمن أعظم يثرب ... وآمن أركان الثنية والحجر
ولو رجعت مصر إلى الكفر لانطوى ... بساط الهدى من ساحة البر والبحر
ولكن شددتم أزره بوزارة ... غدا لفظها يشتق من شدة الأزر
فهنيتم فتحا تقدم حمله ... وبشر أن الكل يتلو على الإثر
وما بقيت فى الشرك إلا بقية ... تتمتها فى ذمة البيض والسمر
وعند تمام الملك آتى مهنئا ... وملتمسا أجر الكهانة والزجر
ولولا اعتقادى أن مدحك قربة ... أرجى بها نيل المثوبة والأجر
لما قلت شعرا بعد إعفاء خاطرى ... ولى سنوات منذ تبت عن الشعر
فأوص بى الأيام خيرا فإنها ... مصرفة بالنهى منك وبالأمر
وجائزتى : تسهيل إذنى عليكم ... وملقاكم لى بالطلاقة والبشر[1]

ولما قتل شاور وتولى شيركوه ثم صلاح الدين الوزارة وجدنا بعض الشعراء يعرضون فى أشعارهم بالوزير المقتول ، بل يهجونه أقبح هجاء ، فالشاعر حسان عرقلة — ولم يكن مصريا إنما وفد مع صلاح الدين إلى مصر وأنشد شعرا فى الحوادث التى جرت فى هذه الأوقات — قال لما قتل شاور وتولى شيركوه قال :

لقد فاز بالملك العظيم خليفة ... له شيركوه العاضدى وزير
كأن ابن شاذى والصلاح وسيفه ... على لديه شبير وشبير

(١) كتاب الروضتين ج ١ ص ١٦٣ (طبعة مصر سنة ١٣٨٢) .

هو الأسد الضارى الذى جل خطبه ... وشاور كلب الرجال عقور
بغى وطغى حتى لقد قال قائل ... على مثلها كان اللعين يدور
فلا رحم الرحمن تربة قبره ... ولا زال فيها منكر ونكير

وقال فى قصيدة أخرى :

إن أمير المؤمنين الذى ... مصر حماه وعلىٌّ أبوه
نص على شاور فرعونها ... ونص موساها على شيركوه[1]

وما كادت تدول هذه الدولة الفاطمية حتى انبرى شعراء الأيوبيين يمدحون ملوكهم ويقدحون فى الدولة الفاطمية ويرمونها بالكفر ، وسنتحدث عن ذلك فى كتابنا عن الأيوبيين ، ويكفى أن نأتى الآن بمثال لهذه الأشعار، فقد قال أحد الشعراء يمدح الأيوبيين :

ألستم مزيلى دولة الكفر من بنى ... عبيد بمصر ، إن هذا هو الفضل
زنادقة شيعية باطنية ... مجوس وما فى الصالحين لهم أصل
يسرون كفرا ، يظهرون تشيعا ... ليستتروا شيئا وعمهم الجهل[2]

وهكذا كان الأمر فى الشعر لدى الوزراء . فالشعراء كانوا يلتمسون الأحداث ليمدحوا الوزراء ويتقربوا إليهم حتى دالت الدولة الفاطمية .

المهذب بن الزبير :

هو الحسن بن على بن إبراهيم بن الزبير المعروف بالقاضى المهذب ، كان من أهل أسوان من أصل عربى ينتمى الى قبيلة غسان . وكان المهذب وأخوه الرشيد من أكبر شعراء ذلك العصر ، رحلا من أسوان إلى القاهرة . وما زالا يرتقيان فى مناصب الدولة حتى بلغا مرتبة القضاء وجالسا الوزراء والأمراء . . أما المهذب فقد قدمه القاضى الجليس إلى الملك الصالح طلائع بن رزيك فحظى عنده وحصل له من الملك مال جم ، لم ينل غير المهذب منه أحد مثله ، وأوفد المهذب فى سفارة من مصر إلى بلاد اليمن ، وهناك أتيحت له فرصة جمع كتب الأنساب ، اتخذها مصدرا لكتاب كبير صنفه فى عشرين مجلدا هو « كتاب

---

(١) الروضتين ج ١ ص ١٥٧ . (٢) المصدر نفسه ج ١ ص ٢٠٢ .

الأنساب » اطلع ياقوت الحموى على بعض أجزاء منه فوصفه بقوله « فوجدته مع تحقيق هذا العلم ، وبحثى عن كتبه ، غاية فى معناه لا مزيد عليه ، يدل على جودة قريحة مؤلفه وكثرة اطلاعه ، إلا انه حذا فيه حذو أحمد بن يحيى بن جابر البلاذرى، وأوجز فى بعض أخباره عن البلاذرى ، إلا أنه إذا ذكر رجلا ممن يقتضى الكتاب ذكره لا يتركه حتى يعرفه بجهده ، من إيراد شىء من شعره وخبره » [1] فجمع ابن الزبير بين العلم والشعر . وقد ذكرنا فى حديثنا عن الملك الصالح أنه كان يعرض شعره على ابن الزبير لتقويمه وإصلاحه قبل عرضه على الناس ، ووصف العماد شعره بقوله « محكم الشعر كالبناء المشيد ، وهو أشعر من أخيه ، وأعرف بصناعته وإحكام معانية . . ولم يكن فى زمانه أشعر منه ، وله شعر كثير ، ومحل فى الفضائل أكبر » [2] ووصف المهذب شعره مرة وهو يعرض بابن الصياد الملقب بالمفيد الشاعر :

فيا شاعرا قد قال ألف قصيدة ... ولكنها عن بيته ليس تبرح
ليهنك ، لا هنيت ، أن قصائدى ... مع النجم تسرى أومع الريح تسرح

وقال مرة أخرى يمدح الوزير الصالح بن رزيك ، وكان الوزير يغرى الشعراء بعضهم ببعض ويسر للاستماع إلى نقائض الشعراء وأهاجيهم .

يأيها الملك الذى أوصافه ... غرر تجلت للزمان الأسفع
لا تطمع الشعراء فىّ فإننى ... لو شئت لم أجبن ولم أتخشع
إن لم أكن ملء العيون فإننى ... بالقول يابن الصيد ملء المسمع
فليمسكوا عنى فلولا أننى ... أبقى على عرضى إذن لم أجزع
وأنا من هجوى لهم مدح الذى ... رفع القريض إلى المحل الأرفع
ولو انه ناجى ضميرى فى الكرى ... طيف الخيال بريبة لم أهجع
وإذا بدا لى الهجر لم أر شخصه ... وإذا يقال لى الخنا لم أسمع
والناس قد علموا بأنى ليس لى ... مذكنت فى أعراضهم من مطمع [3]

---

(١) معجم الأدباء ج ٩ ص ٤٩ .

(٢) الخريدة ورقة ١٣٨ .

(٣) المصدر نفسه ورقة ٤٣ ب

فنحن أمام شاعر عف اللسان ، محترم لنفسه بابتعاده عما يعرضه إلى هجاء زملائه ، وإذا عرض لأحد الشعراء فإنما يعرض له من ناحية واحدة هي ناحية فن الشعر ، فقد كان المهذب شاعراً من فحول شعراء العربية . ولا أغالي إذا قلت إن مصر الإسلامية منذ دخلها العرب ، ومنذ عرفت الشعر العربي ، لم تنجب من أبنائها شاعراً له شاعرية المهذب وقوة شعره وحسن ديباجته ، وقد وصلت إلينا عدة قصائد له تدلنا على ذلك كله ، فمن ذلك قصيدته التي أرسلها إلى داعي اليمن عند ما قبض على أخيه الرشيد ، يمدحه ويستعطفه ، حتى أطلق سراح أخيه ، ففيها يقول :

يا ربع أين ترى الأحبة يمموا	هل أنجدوا من بعدنا أم أتهموا
رحلوا وقد لاح الصباح وإنما	يسرى إذا جن الظلام الأنجم
وتعوضت بالأنس روحى وحشة	لا أوحش الله المنازل منهم
لولاهم ما قمت بين ديارهم	حيران أستاف الديار وألثم
أمنازل الأحباب ؟ أين هم وأيـ	ـن الصبر من بعد التفرق عنهم ؟
يا ساكنى البلد الحرام وإنما	فى الصدر مع شحط المزار سكنتم
يا ليتنى فى النازلين عشية	بمنى ، وقد جمع الرفاق الموسم
فأفوز إن غفل الرقيب بنظرة	منكم إذا لبَّى الحجيج وأحرموا
إنى لأذكركم إذا ما أشرقت	شمس الضحى من نحوكم فأسلم
لا تبعثوا لى فى النسيم تحية	إنى أغار من النسيم عليكم
إنى امرؤ قد بعت حظى راضيا	من هـــذه الدنيا بحظى منكم
فسلوت إلا عنكم وقنعت إلا	منكم وزهدت إلا فيكم
ورأيت كل العالمين بمقلة	لو ينظر الحساد ما نظرت عموا
ماكان بعد أخى الذى فارقته	ليبوح إلا بالشكاية لى فم
هو ذلك لم يملك علاه « مالك »	كلا ولا وجدى عليه « متمم »
أقوت مغانيه وعطل ربعه	ولربما هجر العرين الضيغم
ورمت به الأهوال همة ماجد	كالسيف يمضى عزمه ويصمم
يا راحلا بالمجد عنا والعلا	أترى يكون لكم إلينا مقدم؟

يفديك قوم كنت واسط عقدهم ... ما إن لهم مذ غبت شمل ينظم
لك فى رقابهم وإن هم أنكروا ... منن كأطواق الحمام وأنعم
جهلوا فظنوا أن بعدك مغنم ... لما رحلت وإنما هو مغرم
فلقد أقر العين أن عداك قد ... هلكوا ببغيهم وأنت مسلم
لم يعصم الله ابن معصوم من الآ ... فات ، واخترم اللعين الأخرم[1]
واعتضت منهم بأكرم معشر ... بدءوا لك الفعل الجميل وتمموا
فلعمر مجدك إن كرمت عليهم ... إن الكريم على الكرام مكرم
أقيال بأس ، خير من حملوا القنا ... وملوك قحطان الذين هم هم
متواضعون ولو ترى ناديهم ... ما استطعت من إجلالهم تتكلم
وكفاهم شرفا ومجـــدا أنهم ... قد أصبح الداعى المتوج منهم
هو بدر تم فى سماء علاهم ... وبنو أبيه بنو رويع أنجم
ملك حماه جنة لعفاته ... لكنه للحاسدين جهنم
أثنى عليك بما منت وأنت من ... أوصاف مجدك يامليكا أعظم
فاغفر لى التقصير فيه وعده ... مع ما تجود به على وتنعم
مع أننى سيرت فيك شواردا ... كالدر بل أبهى لدى من يفهم
تغدو وهوج الذاريات رواكد ... وتبيت تسرى والكواكب نوم
وإذا المآثر عددت فى مشهد ... فبذكرها يبدا المقال ويختم
وإذا تلا الراوون محكم آيها ... صلى عليك السامعون وسلموا
وكفى برأى إمام عصرك ناقضا ... ماأحكم الأعداء فيك وأبرموا[2]

فهذه القصيدة تدلنا على أن الشاعر المهذب بن الزبير كان من الشعراء الذين أعادوا إلينا ذكرى الشعر العربى الرصين وإشراق ديباجته ، وأنه كان من الشعراء الذين لم يخدعوا ببهرج اللفظ ، ولم تبهرهم زينته ، حقيقة قد ألم ببعض مقابلات بديعية ولكنه لم يسرف فيها إسراف غيره من الشعراء الذين أعجبوا بالصنعة البديعية ، فأفرطوا فيها إفراطا جعلهم يخرجون الشعر عن طبيعته

(١) الأخرم هو صاحب الدعوة الدرزية التى ظهرت أيام الحاكم ونادت بألوهيته .
(٢) معجم الأدباء جـ ٩ ص ٥٠

وسلامته . وأخلوا بالمعنى فى سبيل اللفظ ، ولنأخذ مثلا آخر من قصيدة لهذا الشاعر فى مدح الملك الصالح طلائع بن رزيك ، لنستدل بها على أن فن الشاعر قريب من فن شعراء فحول الأمويين والعباسيين :

أقصر فديتك عن لومى وعن عذلى ... أو ، لا فخذ لى أمانا من يد القتل
من كل طرف مريض الجفن تنشدنا ... ألحاظه ، رب رام من بنى ثعل ،
إن كان فيه لنا ، وهو السقيم ، شفا ... ، فربما صحت الأجسام بالعلل ،
إن الذى فى جفون البيض إذ نظرت ... نظيره فى جفون البيض والخلل
كذاك لم يشتبه فى القول لفظهما ... إلا كما اشتبها فى الفعل والعمل
وقد وقفت على الأطلال أحسبها ... جسمى الذى بعد بعد الظاعنين بلى
أبكى على الرسم فى رسم الديار فهل ... عجبت من طلل يبكى على طلل
وكل بيضاء لومست أناملها ... قميص يوسف يوما قدّ من قبل
تغنى من الدر والياقوت لبستها ... لحسنها فلها حلى من العطل
بالخد منىّ آثار الدموع كما ... لها على الخد آثار من القبل
كأن فى سيف سيف الدين عن خجل ... من عزمه ما به من حمرة الخجل
هو الحسام الذى يسمو بحامله ... زهوا فيفتك بالأسياف والدول
إذا بدا عاريا من غمده خلعت ... غمد الدماء عليه خامة البطل
وإن تقلد بحرا من أنامله ... رأيت كيف اقتران الرزق بالأجل
من السيوف التى لاحت بوارقها ... فى أنمل هى سحب العارض الهطل

ومنها :

أفارس المسلمين اسمع فلا سمعت ... أعداك غير صليل البيض فى القلل
مقال ناء غريب الدار قد عدم الأ ... نصار لولاك لم ينطق ولم يقل
يشكو مصائب أيام قد اتسعت ... فضاق منها عليه أوسع السبل
يرجوك فى دفعها بعد الإله وقد ... يرجى الجليل لدفع الحادث الجلل
فما تخاف الردى نفس وكم رضيت ... بالعجز خوف الردى نفس فلم تبل
إنى امرؤ قد قتلت الدهر معرفة ... فما أبيت على بأس ولا أمل
إن يروماء الصبا عودى فقد جمعت ... منى طروق الليالى عود مكتهل

تجاوزت بى مدى الأشياخ تجربتى	قدما وما جاوزت بى سن مقتبل
وأول العمر خير من أواخره	وأين ضوء الضحى من ظلمة الأصل
دونى الذى ظن أنى دونه فله	تعاظم لينال المجـــد بالجبل
والبدر يعظم فى الأبصار صورته	ظنا ويصغر فى الأفهام عن زحل
ما ضر شعرى أنى ماسبقت إلا	أجاب دمعى وما الداعى سوى طلل
فإن مدحى لسيف الدين تاه به	زهوا على مدح سيف الدولة البطل[1]

ولعلك تلاحظ فى هذه القصيدة كيف ضمن الشاعر فى البيت الثانى إشارة امرىء القيس إلى بنى ثعل وقول امرىء القيس :

رب رام من بنى ثعل مخرج كفيه من ستره

وكيف ضمن ابن الزبير فى البيت الثالث عجز بيت المتنبى من قوله :

لعل عتبك محمود عواقبه فربما صحت الأجسام بالعلل

والشاعر فى هذه القصيدة ، بل فى كل قصائده التى وصلت إلينا من ديوانه الذى فقد ، يظهر شاعرية فحول الشعراء ، تلك الشاعرية الطبيعية التى يصدر عنها هذا الشعر الجزل الرصين الذى لا نجد له مثيلا بين شعر مصر الفاطمية ، ولعل ذلك يرجع إلى أن المهذب بن الزبير لم ينشأ فى القاهرة أو الفسطاط ، ولكنه نشأ فى أسوان ، وتطبع هناك بالبيئة التى أحاطت به ، فهى محافظة أكثر من بيئة القاهرة ، وهى إلى البداوة أقرب ، لبعدها أولا عن بقية بلاد القطر ، ولبيئتها الجغرافية التى جعلت منها بلدا يتميز بجو خاص ، وتربة هى مزيج من أقسام صحراوية وأخرى صخرية وثالثة خصبة ، فالذين يعيشون فى هذا البلد أو ينشأون فيه يمتازون بأنهم أقرب إلى البداوة منهم إلى الحضر ، فلعل هذا هو السبب فى أن شعر المهذب وشعر أخيه الرشيد رصين جزل لا نجد فيه طراوة شعر أهل القاهرة والفسطاط ، ولا نعومة شعر الأمير تميم أو إبراهيم الرسى أو حيدرة العقيلى ، ولا شعبية شعر ظافر الحداد .

أصيب هذا الشاعر فى أواخر أيامه إبان وزارة شاور بمحنة كان بريئا منها فقد حبسه شاور ظلما بسبب اتصال أخيه الرشيد بصلاح الدين يوسف بن أيوب

---

(١) الجريدة ورقة ٣٩

إبان حصار الإسكندرية ، فأخذ المهذب يستعطف شاور ، ويرسل إليه الأشعار في مدح ابنه الكامل بن شاور ، فمن ذلك قوله :

إذا أحرقت في القلب موضع سكناها ... فمن ذا الذى من بعد يكرم مثواها
وإن نزفت ماء العيون بهجرها ... فمن أى عين تأمل العيس سقياها
وما الدمع يوم البين إلا لآلئ ... على الرسم في رسم الديار نثرناها
وما أطلع الزهر الربيع وإنما ... رأى الدمع أجياد الغصون فحلاها
ولما أبان البين سر صدورنا ... وأمكن فيها الأعين النجل مرماها
عددنا دموع العين لما تحدرت ... دروعا من الصبر الجميل نزعناها
ولما وقفنا للوداع وترجمت ... لعيني عما في الضمائر عيناها
بدت صورة في هيكل فلواننا ... ندين بأديان النصارى عبدناها
وما طربا صغنا القريض وإنما ... جلا اليوم مرآة القرائح مرآها
ليالى كانت في ظلام شبيبتي ... سراى وفي ليل الذوائب مسراها
تأرج أرواح الصبا كلما سرى ... بأنفاس ريا آخر الليل رياها
ومهما أدرنا الكأس باتت جفونها ... من الراح تبقينا الذى قد سقيناها

ومنها :

ولو لم يجد يوم الندى في يمينه ... لسائله غير الشبيبة أعطاها
فيا مالك الدنيا وسائس أهلها ... سياسة من قاس الأمور وقاساها
ومن كلف الأيام ضد طباعها ... فعاين أهوال الخطوب فعاناها
عسى نظرة تجلو بقلبي وناظرى ... صداه فإنى دائما أتصداها [1]

فأطلقته هذه الأشعار من سجنه ، واصطنعه الكامل بن شاور لنفسه

وكان المهذب مثل أخيه الرشيد يذم الزمان ، ويتألم لأخلاق الناس حوله فهم سواسية في اللؤم . وكان يتطلع إلى المجد ، فهو يفخر بنفسه ، ويفخر بشعره ، فهو يقول في إحدى قصائده :

تشابه الناس في خلق وفي خلق ... تشابه الناس والأصنام في الصور

---

(١) معجم الأدباء جـ ٩ ص ٦١ .

ولم أبت قط من خلق على ثقة ... إلا وأصبحت من عقلى على غرر
لا تخدعنى بمرئى ومستمع ... فما أصدق لا سمعى ولا بصرى
وكيف آمن غيرى عند نائبة ... يوما إذا كنت من نفسى على حذر
تأبى المكارم والمجد المؤثل لى ... من أن أقيم وآمالى على سفر
إنى لأشهر فى أهل الفصاحة من ... شمس ، وأسير فى الآفاق من قمر
وسوف أرمى بنفسى كل مهلكة ... تسرى بها الشهب إن سارت على خطر
إما العلا وإليها منتهى أملى ... أو الردى فإليه منتهى البشر(١)

ويقول مرة أخرى :

ومن نكد الأيام أنى كما ترى ... أكابد عيشا مثل دهرى أنكدا
أمنت عداتى ثم خفت أحبتى ... لقد صدقوا إن الثقات هم العدا(٢)

وقد توفى هذا الشاعر سنة ٥٦١ هـ .

القاضي الرشيد بن الزبير :

أما ثانى المهذبين الأخوين الشاعرين فهو أحمد بن على بن إبراهيم بن الزبير الغسانى ، وكان الرشيد أعلم من أخيه ، وأخوه أشعر منه ، فقد ضرب الرشيد بسهم وافر فى الفقه واللغة والنحو والتاريخ والمنطق والهندسة والطب والموسيقى والنجوم ، كما كان جيد النثر ، وله تصانيف منها : كتاب « منية الألمعى ، وبلغة المدعى » وكتاب المقامات . ولعل أشهر تصانيفه هو كتاب « جنان الجنان . وروضة الأذهان » الذى تحدث فيه عن شعراء مصر ومن طرأ عليها ، وجعله ذيلا على يتيمة الدهر للثعالبي ، وهو الكتاب الذى أخذ عنه العماد الأصفهانى أكثر مادة القسم الخاص بمصر من كتابه الخريدة . وللرشيد عدة كتب أخرى منها كتاب « الهدايا والطرف » وكتاب « شفاء الغلة فى سمت القبلة » ومجموعة رسائله ، وديوان شعره ، فهو على هذا النحو عالم شاعر أفاد المصريين وغيرهم . ويحدثنا العماد أن محمداً بن عيسى اليمنى أخذ عن الرشيد باليمن

---

(١) الخريدة ٤٩ ب . (٢) الخريدة ٤٩ ب .

علم الهندسة(١) ، ولكن الرشيد عرف بالشعر أكثر مما عرف بهذه العلوم ، حتى قيل : إن سبب تقدمه فى الدولة أنه جاء القاهرة بعد مقتل الخليفة الظافر ، وحضر المأتم مع الشعراء ، فقام آخرهم وأنشد قصيدته التى مطلعها :

ما للرياض تميل سكرا هل أسقيت بالمزن خمرا

إلى أن وصل إلى قوله :

أفكربلاء بالعراق وكربلاء بمصر أخرى

فضج القصر بالبكاء ، وانثالت عليه العطايا ، ومن ثم بدأت صلته بالقصر والوزراء ، ثم أوفد مبعوثا إلى اليمن ، ولا ندرى الأمر الذى من أجله أوفد إليها ، وإن كان صاحب كتاب «الفترات والقرانات» يشير إلى أن الرشيد لم يكن رشيداً فى بعثته ، ولعل هذه إشارة إلى ما روى أن الرشيد قلد قضاء اليمن ولقب هناك «بقاضى قضاة اليمن وداعى دعاة الزمن» ، وأنه مكث هناك عامين فقيل : إنه مدح الأمير عليا بن حاتم الهمدانى بقصيدة منها :

لقد أجدبت أرض الصعيد وأقحطوا فلست أنال القحط فى أرض قحطان

وقد كفلت لى مأرب بمآربى فلست على أسوان يوما بأسوان

وإن جهلت حقى زعانف خندف فقد عرفت فضلى غطارف همدان

فحسده داعى عدن وكتب بهذه الأبيات إلى مصر ، فكانت هذه الأبيات سبباً فى غضب أولى الأمر بمصر عليه ، كما غضب أولو الأمر بعدن ، فأخذ الرشيد وحبس ثم صفح عنه . وقيل : بل إن السبب غير ذلك ، وذلك أن نفسه سمت إلى مرتبة الخلافة فى اليمن فسعى فيها ، وأجابه قوم وسلم عليه بها ، وضربت له السكة فنقش على وجه «قل هو الله أحد ، الله الصمد» ، وعلى الوجه الآخر «الإمام الأمجد أبو الحسن أحمد» فقبض عليه وأرسل إلى مصر مكبلا ثم أفرج عنه . ولعل الرواية الأولى أصح من الثانية ، فإن الرشيد وقد علمنا ما كان عليه من علم وعقل ، لا يبلغ به الأمر إلى أن يدعى الإمامة فى الوقت الذى أنكرت فيه إمامة الحافظ والفائز والظافر والعاضد ، ودعى فيه للإمام

---

(٣) الجريدة ١٣٦ .

المستور ولقائم القيامة ، ثم إن مركز الدعوة للإمام المستور انتقل من مصر إلى اليمن منذ مقتل الآمر بأحكام الله ، فكيف يدعى الرشيد الإمامة فى اليمن ، وجميعهم يعرفون شروط الإمامة وأهمها : أن يكون الإمام من نسل النبى ، وأن يكون الإمام قبله قد نص عليه ، ولعل القائمين بأمر مصر فى ذلك الوقت لم يكونوا من الغباء والبله لدرجة العفو عن مثل هذا الرجل الدعى ، ولا سيما فى إبان حكم الملك الصالح طلائع بن رزيك ، وقد عرفناه من أشد وزراء ذلك العصر تعصباً للمذهب والإمامة ، لهذا كله أرى أن الرشيد إنما أمسك وسجن بسبب حقد داعى عدن عليه . وقد رأينا قصيدة أخيه المهذب التى أرسل بها إلى داعى اليمن حينما قبض على الرشيد ؛ فلم نجد فى هذه القصيدة إشارة إلى ادعاء الرشيد الخلافة ، وقد علم الرشيد بأمر هذه القصيدة فأجاب أخاه بقصيدة هى :

ياربع ، أين ترى الأحبة يمموا	رحلوا ، فلا خلت المنازل منهم
وسروا ، وقد كتموا الغداة مسيرهم	وضياء نور الشمس مالا يكتم
وتبدلوا أرض العقيق من الحمى	روت جفونى أى أرض يمموا
نزلوا العذيب ، وإنما فى مهجتى	نزلوا ، وفى قلب المتيم خيموا
ما ضرهم ، لو ودعوا من أودعوا	نار الغرام ، وسلموا من أسلموا
هم فى الحشا إن أعرقوا أو أشأموا	أو أيمنوا أو أنجدوا أو أتهموا
وهم مجال الفكر من قلبى ، وإن	بعد المزار فصفو عيشى معهم
أحبابنا ، ماكان أعظم هجركم	عندى ، ولكن التفرق أعظم
غبتم فلا والله ما طرق الكرى	جفنى ولكن سح بعدكم الدم
وزعمتم أنى صبور بعدكم	هيهات لا لقيتمُ ما قلتم
وإذا سئلت بمن أهيم صبابة	قلت : الذين هم الذين هم هم
النازلين بمهجتى وبمقلتى	وسط السويدا والسواد الأكرم
لا ذنب لى فى البعد أعرفه سوى	أنى حفظت العهد لما خنتم
فأقمت حين ظعنتم ، وعدلت لما جرتم ، وسهرت لما نمتم	
يا محرقا قلبى بنار صدودهم	رفقا ففيه نار شوق تضرم
أسعرتم فيه لهيب صبابة	لا تنطفى إلا بقرب منكم

يا ساكني أرض العذيب سقيتم ... دمعي إذا ضن الغمام المرزم
بعدت منازلكم وشط مزاركم ... وعهودكم محفوظة مذ غبتم
لا لوم للأحباب فيم قد جنوا ... حكمتم في مهجتي فتحكموا
أحباب قلبي أعمروه بذكركم ... فلطالما حفظ الوداد المسلم
واستخبروا ريح الصبا تخبركم ... عن بعض ما يلقى الفؤاد المغرم
كم تظلمونا قادرين ، وما لنا ... جرم ولا سبب ، لمن نتظلم ؟
ورحلتم ، وبعدتم ، وظلمتم ... ونأيتم ، وقطعتم ، وهجرتم
هيهات لا أسلوكم أبداً . وهل ... يسلو عن البيت الحرام المحرم ؟
وأنا الذى واصلت حين قطعتم ... وحفظت أسباب الهوى إذ خنتم
جار الزمان علي لما جرتم ... ظلماً ، ومال الدهر لما ملتم
وغدوت بعد فراقكم ، وكأنني ... هدف يمر بجانبيه الأسهم
ونزلت مقهور الفؤاد ببلدة ... قل الصديق بها وقل الدرهم
في معشر خلقوا شخوص بهائم ... يصدا بها فكر اللبيب ويبهم
إن كورموا ، لم يكرموا ، أوعلموا ... لم يعلموا ، أو خوطبوا لم يفهموا
لا تنفق الآداب عندهم ولا الإ ... حسان يعرف في كثير منهم
صم عن المعروف حتى يسمعوا ... هجر الكلام فيقدموا ويقدموا
فالله يغني عنهم ، ويزيد في ... زهدي لهم ، ويفك أسرى منهم [1]

فهذه القصيدة التى أجاب بها عن قصيدة أخيه ، والتى قالها الرشيد وهو أسير فى اليمن ، تؤيد ما ذهبنا إليه من أن قصة دعوته الإمامة لنفسه ، إنما هى قصة موضوعة ، فالرشيد لم يشر إليها ولم يعتذر عنها ، وإنما يتحدث عن أعدائه الذين لم يقدروا شعره ، فلم تنفق الآداب عندهم ، ولم يقدروا إحسانه إليهم ، فهم صم عن المعروف ، وهم « شخوص بهائم » . فالرشيد لم يكن بالرجل الذى يطلب الإمامة لنفسه ، ثم يقول مثل هذا القول .

كان الرشيد كما وصفه ياقوت : على جلالته وفضله ومنزلته من العلم والنسب

(١) معجم الأدباء جـ ٤ ص ٦٢ .

قبيح المنظر أسود الجلدة جهم الوجه سمج الخلقة ذا شفة غليظة وأنف مبسوط كخلقة الزنوج قصيرا[1] فكان ذلك سبباً فى تهكم شعراء مصر به ، فقد قيل : إن الرشيد ولى على المطبخ ، فقال الشريف الأخفش يخاطب الملك الصالح بن رزيك :

يولى على الشىء أشكاله فيصبح هـــذا لهذا أخا
أقام على المطبخ ابن الزبير فولى على المطبخ المطبخا[2]

ومما يروى فى ذلك أنه اجتمع ليلة عند الملك الصالح هو وجماعة من الشعراء والفضلاء ، فألقى الصالح مسألة فى اللغة فلم يجب عنها بالصواب سوى الرشيد ، فأعجب به الصالح ، فقال الرشيد : ما سئلت قط عن مسألة إلا وجدتنى أتوقد فهما فارتجل الشاعر ابن قادوس :

إن قلت : من نار خلقـــت ، وفقت كل الناس فهما
قلنا : صدقت ، فما الذى أطفاك حتى صرت فحما

وهجاه ابن قادوس مرة أخرى بقوله :

يا شبه لقمان بلا حكمة وخاسرا فى العلم لا راسخا
سلخت أشعار الورى كلها فصرت تدعى الأسود السالخا

وتروى عنه قصة هى أشبه بقصة الجاحظ مع المرأة التى أرادت نقش صورة الشيطان على الخاتم . ولعل سواده ودمامته وقصره كانت من الأسباب التى جعلته يكثر من ذم الدهر والناس ، وأن يظهر فى شعره سمة حزن لعدم وفاء الإخوان وغدرهم به ، فقد أنشد وهو فى اليمن .

لئن خاب ظنى فى رجائك بعد ما ظننت بأنى قد ظفرت بمنصف
فإنك قـد قلدتنى كل منة ملكت بها شكرى لدى كل موقف
لأنك قد حـذرتنى كل صاحب وأعلمتنى أن ليس فى الأرض من يفى[3]

وأنشد مرة أخرى وهو فى مصر :

(١) معجم الأدباء ج ٤ ص ٥٨ (٢) الخريدة .
(٣) الخريدة ورقة ٣٦ ب .

تواصى على ظلمى الأنام بأسرهم وأظلم من لاقيت أهلى وجيرانى
لكل امرئ شيطان جن يكيده بسوء، ولى دون الورى ألف شيطان(١)

اتصل الرشيد بن الزبير بآل رزيك ثم بالوزير شاور وابنه ، ولى سنة ٥٥٩ هـ النظر على الدواوين السلطانية بالإسكندرية ، ثم اتصل بصلاح الدين الأيوبى أثناء محاصرته الإسكندرية ، فكان ذلك سبب غضب شاور عليه ، فاختفى الرشيد بالإسكندرية ، وفى أيام اختفائه أرسل إليه ابن قلاقس هذه الأبيات :

تدانيت دارا والوصول نسوع فخلك ذو الود الوصول قطوع
حجبت ولم تحجب محاسنك التى تأنق منها يا غمام ربيع
وضيعت فى صون فضعت وهكذا يصان فتيت المسك وهو يضوع
وإنك والبيت الذى قد عمرته لكالقلب قد ضمت عليه ضلوع
وما أنت إلا العضب لازم جفنه لينضى بكف إذ يروق يروع
سيفتق عن زهر بديع كمامه فما ذاك من صنع الإله بديع
وتسفر عن صبح شريق دجنة ولا سيما قد كان منه طلوع
كأنى بها يا بن الكرام مغيرة لها فوق هاتيك الربوع ربوع
بحيث تريك البر كالبحر ذبل وبيض ، وبيض أشرقت ودروع
وفرسان حرب لا البعيد عليهم بعيد ، ولا العالى الرفيع رفيع
بذلك لا تعجب ، فإنى قائل وإنك فى الشهر الأصم سميع(٢)

وظل الرشيد مختفياً إلى أن قبض عليه ، وأشهر على جمل ، وعلى رأسه طرطور ووراءه من ينال منه ، فكان الرشيد ينشد وهو على هذه الحال :

إن كان عندك يا زمان بقية مما تهين به الكرام فهاتها

ثم صلب شنقا ودفن حيث شنق . ومن غريب الاتفاق أن يدفن شاور بعد أيام قليلة فى نفس المكان الذى دفن فيه الرشيد . ورثى الجليس بن الحباب صديقه الرشيد بقوله :

---

(١) الخريدة . (٢) ديوان ابن قلاقس ص ٦٥ .

ثروة المكرمات بعدك فقر ⁂ ومحل العلا بيعدك قفر
بك تجلى إذا حللت الدياجى ⁂ وتمر الأيام حيث تمر
أذنب الدهر فى مسيرك ذنبا ⁂ ليس منه سوى إيابك عذر(١)

القاضى الجليس :

هو أبو المعالى عبد العزيز بن الحسين بن الحباب المعروف بالقاضى الجليس السعدى ولقب بأمين الدين(٢) . وهو أحد الشعراء الثلاثة الذين كان يقتدى بهم عمارة اليمنى فى مدح الملك الصالح طلائع بن رزيك ، والاثنان الآخران هما ابنا الزبير المهذب والرشيد ، ولكن يخيل إلى أن الجليس كان أقل الثلاثة جودة فى الشعر ، وأقلهم إنتاجا فى القريض . وربما كان عمله فى ديوان الإنشاء مع الموفق بن الخلال أيام الفائز(٣) ، جعله لا يهتم بالشعر اهتمام زميليه ابنى الزبير . وقد رأينا كيف كانت قصيدته فى استدعاء الملك الصالح من الصعيد للأخذ بثأر الخليفة الظافر ، والقدماء يذكرون أن الجليس له المعانى المبدعة فى شعره . ومثلوا لذلك بقوله :

ومن عجب أن الصوارم فى الوغى ⁂ تحيض بأيدى القوم وهى ذكور
وأعجب من ذا أنها فى أكفهم ⁂ تأجج نارا والأكف بحور(٤)

ولا أدرى ما الذى أعجب القدماء فى هذه الصورة التى أتى بها فى البيت الأول ، فإنى لا أعجب بها كإعجاب القدماء ، وإن كنت أعجب بالبيت الثانى ومن مقطوعاته التى حفظت لنا قوله يتهكم بطبيب :

وأصل بليتى من قد غزانى ⁂ من السقم الملح بعسكرين
طبيب طبه كغراب بين ⁂ يفرق بين عافيتى وبينى
أتى الحمى وقد شاخت وباخت ⁂ فعاد لها الشباب بنسختين

---

(١) ابن خلكان ج ١ ص ٥١ .
(٢) مسالك الأبصار لابن فضل الله ج ١٢ ص ٢١٨٧ نسخة خطية بدار الكتب المصرية
(٣) فوات الوفيات ج ١ ص ٢٧٨ (٤) النجوم الزاهرة ج ٥ ص ٣٧١

ودبرها بتـــدبير لطيف حكاه عن سنان أو حنين
وكانت نوبة فى كل يوم قصيرها بحذق نوبتين(١)

ثم قوله فى مدح طبيب :

يا وارثا عن أب وجد فضيلة الطب والسداد
وحاملا رد كل نفس همت عن الجسم بالبعاد
أقسم لو قد طبيت دهرا لعاد كونا بلا فساد(٢)

وكان الجليس من كبار رجال الدولة ، ولقب بالجليس لأنه كان جليس الخلفاء مقربا إليهم ، فلا غرو أن رأينا شعراء عصره يلوذون به وينشدونه مدائحهم فيه ، فقد مدحه ابن قلاقس بعدة قصائد منها قوله :

عفا طربى إلى عافى الرسوم فـــلا روى الغمام ربى الغميم
وكنت أبا المنازل والفيافى فصرت أخا المدامـــة والنديم
أميل إلى سلافة بنت كرم وأدنو من سوالف أم ريم
هدتنا للسرور نجوم راح بهـــا قذفت شياطين الهموم
وكف الصبح يلقط ما تبدى بجيد الليل من درر النجوم
فإن توجت راحى كأس راح فشرب الإثم أولى بالأثيم
ولـــا أقفرت أوكار وفرى عمرت بعزمتى أكوار كومى
إلى القاضى الجليس استنجدتها أزمة نجـدة وحـداة خيم
فقال لهـا لسان الدهر : هذا تمام الفضل أودع فى تميم
تقسم بين شمس ضحى وبحر هداية قاصد ، وغنى عـديم
وجلى ظلمتى خطب وجدب برأى مجـرب وندى عميم
وملك حاســديه لجاذبته خلائقه إلى الطبع الكريم
عجبت لوجهـــه وكراحتيه سنا شمس تبدى فى غيوم
ومطّلب مداه كمـا قلنا ألبم العيش أولى باللئيم

(١) فوات ج ١ ص ٣٧٨ (٢) المصدر نفسه .
(٣) الخطط ج ٢ ص ٢٢٦ .

وقافية أهز بهـا إذا ما نطقت معاطف الطرب الرميم
تسير وإن أقام بهـا تناه وأعجب ما ترى سفر المقيم[1]

ومدحه رضى الدولة أبو سليمان داود بن مقدام الذى أنشد قصيدة فى وصف حاله ومدح فيها الجليس ، ومنها :

وقد بكرت تلوم على خمولى كأن الرزق يجلبه خيـالى
تقدر أننى بالحرص أحوى الـ ـثراء وذاكم عين المحـال
تقول إذا رأت إرشاد قولى هبلت ألا تهب إلى المعالى
ومن لم يعشق الدنيا قديمـا ولـكن لا سبيل إلى الوصال
ولو أدليت دلوك فى دلاء متحت به من الماء الزلال
وكم أدليت من دلو ولـكن بلا بلل يرد على قذالى
ولا أنا بالـكفاف النزر راض ولا أنا عن طلاب الـكثر سال
ولـكن ذاك من قبل اعتمادى على عبد العزيز أبى المعالى[2]

كما مدحه الشاعر عمارة اليمنى بعدة قصائد .

ولـكن الشاعر أبا القاسم هبة الله بن البدر المعروف بابن الصياد كان مولعاً بهجاء القاضى الجليس ، كثير التهكم بأنفه الـكبير ، حتى قيل : إن ابن الصياد أنشد أكثر من ألف مقطوعة فى أنف الجليس[3] ، إلى أن انتصر له الشاعر أبو الفتح بن قادوس الذى هجا ابن الصياد بقوله :

يا من يعيب أنوفنا الشـ ـم التى ليست تعاب
الأنف خلقـــة ربنا وقرونك الشم اكتساب[4]

وتوفى الجليس سنة ٥٦١ هـ قبل المهذب بن الزبير بشهر واحد ، وقيل : إنه لما مات ابن الحباب شمت به المهذب ، ومشى فى جنازته بثياب مذهبة ، فاستقبح الناس فعله وتقص بهذا السبب[5] . ورثى الجليس عدد من الشعراء منهم ابن قلاقس ، فمن قوله يرثى الجليس ويمدح ابنيه .

---

(١) ديوان ابن قلاقس ص ١٠٠ (٢) الخريدة ورقة ٩٩ ب
(٣) فوات الوفيات جـ ١ ص ٧ (٤) المصدر نفسه (٥) المصدر نفسه ص ١٢٤ .

علينا ، وقد مات الكمال ، التساويا … فيا حسنات الدهر عدن مساويا
وقمنا نرجى فى المصاب مواسيا … فأعوزنا لما عدمنا موازيا
ومما شجا أن المعالى تجددت … ولم تنتصر فيها الكماة العواليا
سألت ، فقالوا : مصرع لو علمته … فأيقنت لكنى خدعت فؤاديا
لحين احتوت كف المنون على المنى … تقاص عن يأسى جناح رجائيا
ومن يسأل الركبان عن كل غائب … فلا بد أن يلقى بشيراً وناعيا
ولما سرى بى نحوه الوجد قاعداً … ولم أستطع عقراً عقرت القوافيا
وسيرت منها بالنوادى نواديا … شوائد بالذكر الجميل شواديا
وعضب جدال فلل الدهر حده … وماكان إلا قاضب الحد قاضيا
ونورهدى أسرى به خابط الهوى … فلما خبت أضواؤه عاش عاشيا
لمنعاه قام الرعد بالجو نائحا … وبالبرق ملطوما وبالغيث باكيا
وأسلبت الظلماء نور غدائر … إلى أن أشاب الصبح منها النواصيا
تخرمه الدهر المخاتل صائدا … تخلف حتى الرى فى الماء صاديا
ولو رامه شاكى السلاح محسدا … لراح كما لا يشتهى عنه شاكيا
وهيهات جر الدهر من قبل «جرهما» … وشد على «عاد» و «شداد» عاديا
وكدر ندمانى «جذيمة» بعد ما … أقاما زمانا يشربان التصافيا
جليس أمير المؤمنين أقتها … لفقدك فاسمع صالحات بواقيا
وقد كنت أجلوها عليك تهانئا … فوا أسفاً كيف استحالت تعازيا
ولولا سليلاك اللذان توارثا … حلاك ملأت الخافقين مراثيا
هما ألبسانى عنك ثوب تصبر … وأعلاق قلبى باقيات كما هيا
سقى الرائح الغادى ضريحك صوبه … وإن كان يسقى الرائحات الغواديا
ولا برحت فيك القلوب عقيرة … تسيل بأسراب الدماء المآقيا[1]

عمارة اليمنى :

هو الشاعر الذى يقرن اسمه بأسماء فحول شعراء العصر الفاطمى ، بالرغم

---

(١) ديوان ابن قلاقس ص ١١٥ .

من أنه لم يكن مصريا . ولكنه وفد على مصر فى ربيع الأول سنة ٥٥٠ هـ برسالة من أمير مكة قاسم بن هاشم ، فأدخل عمارة قاعة الذهب بقصر الخليفة . وأنشد قصيدته التى مطلعها :

الحمد للعيس بعد العزم والهمم   حمدا يقوم بما أولت من النعم

فأعجب الخليفة الفائز ووزيره الملك الصالح ورجال القصر بقصيدته . فأغدقوا على الشاعر نعمهم وعطاياهم ، فأمر الوزير بأن يحضر عمارة مجلسه الذى يضم كبار رجال الأدب والعلم بمصر أمثال الجليس ، وابن الخلال صاحب ديوان الإنشاء ، وابن قادوس ،والمهذب بن الزبير وغيرهم ، ومكث عمارة بمصر حتى شوال سنة ٥٥٠ هـ ثم عاد إلى مكة ، ومنها رحل فى صفر سنة ٥٥١ هـ إلى وطنه الأصلى اليمن ، وفى هذه السنة نفسها ذهب لتأدية فريضة الحج ، فطلب منه أمير مكة أن يسفر بينه وبين الملك الصالح مرة أخرى ، لجاء إلى مصر حيث أمضى ما بقى من سنى حياته .

اتصل عمارة بمصر بالأحداث التى مرت عليها منذ وزارة الملك الصالح طلائع ابن رزيك حتى انقرضت الدولة الفاطمية ، لصلاته الوثيقه برجال الدولة إبان هذه الحقبة من الزمان . ويعد شعر عمارة من السجلات والوثائق التى تطلعنا على تاريخ مصر إبان هذه السنوات المضطربة ، التى أدت إلى زوال الدولة الفاطمية . فان الجزء الذى بقى لنا من شعر عمارة يدل على أنه أنشد فى كل حادثة ألمت بمصر فى هذه السنين ، فقد كان يمدح الوزراء الذين كان بيدهم مقاليد الأمور ، وكان يمدح الأمراء الذين هم كبار رجال الدولة ، فوجد من الحوادث مناسبات لهذه المدائح ، كما أنه وجد منها مادة لكتابة « النكت العصرية فى أخبار الوزراء المصرية » وهو أوثق المصادر عن تاريخ هذه الأيام من أيام مصر الفاطمية . كما أنه شارك شعراء مصر فى الإشادة بالأعياد المصرية وأيام المواسم . ونحن نعلم أن عمارة كان سنى المذهب ، بل كان متعصبا لمذهبه ، ولم يتحول عن هذا المذهب ، بالرغم من محاولة الوزراء والأمراء معه لكى يعتنق مذهب الفاطميين ، ومع ذلك كله فإن عمارة تأثر بما كان يجرى فى مصر ، وأسهم مع غيره من شعراء مصر فى الإشادة بعقائد الفاطميين ، وقد ذكرنا طرفا

من ذلك فيما قبل . ونستشهد الآن بقصيدته النونية التي قالها في رثاء أهل البيت في عاشوراء ، وضمنها مدحا للملك الصالح ، وهي القصيدة التي أولها :

شأن الغرام أجل أن يلحاني ... فيه ، وإن كنت الشفيق الحاني
أنا ذلك الصب الذي قطعت به ... صلة الغرام مطامع السلوان
ملئت زجاجة صدره بضميره ... فبدت خفية شأنه الشاني
غدرت بموثقها الدموع فغادرت ... سرى أسيرا في يد الإعلان
عنفت أجفاني فقام بعذرها ... وجد يبيح ودائع الأجفان

وفيها يقول عمارة :

يا صاحبي وفي مجانبة الهوى ... رأي الرشاد ، فما الذي تريان ؟
قبضت على كف الصبابة سلوة ... تنهى النهى عن طاعة العصيان
أمسى وقلبي بين صبر خاذل ... وتجلد قاص ووجد دان
قد سهلت حزن الكلام لنادب ... آل الرسول نواعب الأحزان
فابذل مشايعة اللسان ونصره ... إن فات نصر مهند وسنان
واجعل حديث بني الوصي وظلمهم ... تشبيب شكوى الدهر والخذلان
غصبت أمية إرث آل « محمد » ... سفها وشنت غارة الشنآن
وغدت تخالف في الخلافة أهلها ... وتقابل البرهان بالبهتان
لم تقتنع أحلامها بركوبها ... ظهر النفاق وغارب العدوان
وقعودهم في رتبة نبوية ... لم يبنها لهم « أبو سفيان »
حتى أضافوا بعد ذلك أنهم ... أخذوا بثأر الكفر في الإيمان
فأتى « زياد » في القبيح زيادة ... تركت « يزيد » يزيد في النقصان
حرب ، بنو«حرب» أقاموا سوقها ... وتشبهت بهم بنو « مروان »
لهفي على النفر الذين أكفهم ... غيث الورى ومعونة اللهفان
أشلاؤهم مزق بكل ثنية ... وجسومهم صرعى بكل مكان
مالت عليهم بالتمالي أمة ... باعت جزيل الربح بالخسران
دفعوا عن الحق الذي شهدت لهم ... بالنص فيه شواهد القرآن
ما كان أولاهم به لو أيدوا ... بالصالح المختار من « غسان »

أنسام المختار صدق ولائه ... كم أول أربى عليه الثانى (١)

فهذه القصيدة من شعر عمارة تدل على أن الشاعر جارى القوم فى عاداتهم وفى أشعارهم ، فهو لم يتشيع ، ولكنه لم يستطع أن يتخلف عن غيره من شعراء مصر فى رثاء أهل البيت فى أيام مآتمهم ، وشارك المصريين فى احتفالاتهم ، فله عدة قصائد فى كسر الخليج ، من ذلك ما أنشده سنة تسع وخمسين وخمسمائة فى مدح العاضد :

سجودا فهذا صاحب الركن والحِجرِ ... ووارث علم النمل والنحل والحِجر

وفيها يقول :

تمل أمــــير المؤمنين مواسما ... تزورك من صوم شريف ومن فطر
يواصلها سعد بجدك مقبل ... فعام إلى عام وشهر إلى شهر
ركبت إلى كسر الخليج وإنما ... ركبت إلى جبر الرعايا من الكسر
ولما رأيت البر بحراً من الظبا ... تعجبت من بحر يسير إلى نهر
غدوت بفتح السد فى زحف أرعن ... يسد هبوب الريح بالأسل السمر
يرد ظلام النقع لجرا كأنما ... أسنته مطبوعة بسنا الفجر
كأن على البيداء منه صحيفة ... كتائبها سطر يضاف إلى سطر
إذا خفقت أعلامه وبنوده ... رأيت عليها غرة العز والنصر
وقد خلع التأييد فوقك حلة ... تطرز بالإحسان والعدل والبر
أوارث مجد الحافظ بن محمد ... وحافظ حكم الله فى محكم الذكر
إذا ما استجاب الله صالح دعوة ... فتعك الرحمن بالناصر النضر (٢)

وهكذا اضطر هذا الشاعر السنى إلى أن يتأثر بما كان فى مصر فى العصر الفاطمى ، وأن يتأثر بعقائد الفاطميين فأكثر منها فى شعره ، بل بلغ به تأثره بالفاطميين إلى أن يرثيهم ويثنى عليهم فى الوقت الذى تخلى عنهم جميع المصريين وشمت بهم أعداؤهم العباسيون وجمهور أهل السنة ، فعمارة اليمنى السنى المذهب كان وفياً لهم الوفاء كله ، فأنشد قصيدته التى مطلعها :

---

(١) النكت ص ٣٦٣ وما بعدها ... (٢) المصدر نفسه ص ٢٣٥ .

ومبيت يادهر كف المجد بالشلل ... وجيده بعد حسن الحلى بالعطل

وفيها يقول ، بعد أن وصف أيامهم وذكر أعيادهم ومنشآتهم :

والله لا فاز يوم الحشر مبغضكم ... ولا نجا من عذاب الله غير ولى

ولا سقى الماء من حر ومن ظمأ ... من كف خير البرايا خاتم الرسل

ولا رأى جنة الله التى خلقت ... من خان عهد الإمام العاضد بن على

أئمتى وهداتى والذخـيرة لى ... إذا ارتهنت بما قدمت من عملى

تالله لم أوفهم فى المدح حقهم ... لأن فضلهم كالوابل الهطل

ولو تضاعفت الأقوال واتسعت ... ما كنت فيهم بحمد الله بالخجل

باب النجاة هم دنيا ، وآخرة ... وحبهم فهو أصل الدين والعمل

نور الهدى ومصابيح الدجى ومحل ... الغيث إن ربت الأنواء فى المحل

أئمة خلقوا نوراً فنورهم ... من محض خالص نور الله لم يفل

والله ما زلت عن حبى لهم أبدا ... ما أخر الله لى فى مدة الأجل [1]

فكانت هذه القصيدة،وما قيل من أنه اشترك مع نفر من الأوفياء للفاطميين لإعادة ملكهم ، بتولية ابن العاضد سبباً فى القبض عليه معهم وصلبه سنة تسع وستين وخمسمائة ، واتهمه الفقهاء بالكفر ، وقال فيه تاج الدين الكندى الشاعر :

عمارة فى الإسلام أبدى خيانة ... وبايع فيها بيعة وصليبا

فأمسى شريك الشرك فى بغض أحمد ... فأصبح فى حب الصليب صليبا

وكان خبيث الملتقى إن عجمته ... تجد منه عودا فى النفاق صليبا

سيلقى غدا ما كان يسعى لأجله ... ويسقى صديدا فى لظى وصليبا [2]

وهكذا أصاب عمارة ما أصاب الفاطميين الذين حبوه بأموالهم وعطاياهم وأكرموه الإكرام كله ، فقابل ذلك كله بوفاء الوفى الأمين .

ابن قلاقس :

أبو الفتح نصر الله بن عبد الله بن مخلوف بن على بن عبد القوى بن قلاقس

---

(١) الخطط ص ٢٩٢ ... (٢) النكت ص ٣٩٧

اللخمى الإسكندرى ، ولقب بالقاضى الأعز ، ولد بالإسكندرية سنة ٥٣٢ هـ . وبها نشأ وتثقف فأخذ عن الحافظ أبى طاهر السلفى وعن غيره ، ثم رحل عن مصر إلى اليمن فدخل عدن سنة ٥٦٣ هـ متكسبا بشعره فمدح بها ياسر بن بلال ، ثم سافر إلى صقلية سنة ٥٦٥ هـ ومدح بها القائد أبا القاسم بن الحجر ، وصنف باسمه كتابا سماه « الزهر الباسم فى أوصاف أبى القاسم » وشاء العودة إلى مصر وتوفى بعيذاب سنة ٥٦٧ هـ (١) . فالشاعر كان يتجر بشعره ويرحل إلى الممدوحين بقصد الكسب ، مع أنه اتصل ببعض رجالات مصر وأخذ نوالهم . مدح الخليفة الفاطمى بقوله :

فى مرتقى الوحى تعلو مرتقى الأمل ... فافسح رجاءك واطلب فسحة الأجل
لا تتبع للأمانى بعـــده دولا ... فقد تأملت منه واهب الدول
وانظر إلى صفوة الخلق التى ظهرت ... للناس أيامه عن صفوة الرسل
لو عاد ينطح ذو القرنين صخرته ... لعاد واهى قرون الرأس كالوعل (٢)

ومدح الوزير شاور ، وعرض بشيركوه بقوله :

عارض الصفح فى يديك الصفاحا ... ورأى البأس أن تطيع السماحا
وخفضت الجناح عن جارم الذ ... نب بعفو خفضت منه الجناحا
ووضعت السلاح حين أراك الـ ... حزم والرأى إن وضعت السلاحا
أى ثغر سما إليـــه أبو الفتـ ... ح فلم يبتدر إليـــه افتتاحا
بخيول طارت بأجنحة النصـ ... ـر فراحت بها تبارى الرياحا
وكماة غر قـــد اقتطعوا الليـ ... ـل وساقوه فى العجاج صباحا
ورماح تجنى فنجنيك فى الحر ... ب شقيقا ما كان قبل أقاحا
وظبى تقطع الترائب مهمـــا ... ألقحت بالضراب حربا لقاحا
شاركت شيركوه فى النفس والما ... ل وصاحت به فصاحا فصاحا
طلب الأمن فاستجيب وما يعـ ... ـرف منك الطلاب إلا النجاحا
بعـــد ما ضيق الحمام عليه ... سبـــلا غودرت لديه فساحا

---

(١) راجع معجم الأدباء ج ١٩ ص ٢٢٦ وابن خلكان ج ٢ ص ١٥٦ .

(٢) ديوان ابن قلاقس ص ٨٨ .

وأقامته كالجمنور بحماة ضربت بالقنا عليه القداحا
فليطل بعدها الفخار فقد را ح طليقا ليضكم حيث راحا
يامحل الظبا البواتر ضربا ترك المجد والمعالى صحاحا
فيك لله والخليفة سر أوضحاه لمبصر إيضاحا
ذاك أعطاك آية النصر تصر يحا ، وهذا أعطاك ملكا صراحا(١)

ومدح الكامل بن شاور والقاضى الجليس والقاضى بن خليف والحافظ السلفى وابن مصال والقاضى الفاضل وغيرهم من رجال مصر . فمن مدائحه الكامل ابن شاور قوله :

حمد السرى من كنت وجه صباحه من بعد ذم غدوه ورواحه
ورأى النجاح مؤمل ألحقته من حسن رأيك فيه ظل جناحه
وأما وعزمك وهو أنهض فاتك لقد انبرى والصفح تلو صفاحه
وبديع مدحك وهو أينق متجر لقد اغتدى والعز من أرباحه
فالدهر بسمين فريده وفرنده متقلد بنجاده ووشاحه
بأس تورد فى خدود شقيقه وندى تبسم فى ثغور أقاحه
والكامل المسعود فى آفاقه بدر جلا الإمساء عن إصباحه
بمناقب سمت النجوم لنيلها فاستخدمتها فى رءوس رماحه
ومواهب عان السحائب معينها فاستغرقته فى بحور سماحه
يا آل شاور أنتم دون الورى للملك كالأرواح فى أشباحه
ولى معاليكم إشارة خرسه وعلى أياديكم ثناء فصاحه
لم لا يكون الشكر عندك منتجا وتداك قوام بأمر لقاحه(٢)

ولكنه كان مولعاً بالأسفار وركوب البحر ، ولذلك يقول :

والناس كثر ولكن لا يقدر لى إلا مرافقة الملاح والحادى(٣)

ويقول : فى مدح ياسر بن بلال الداعى بمدينة عدن ، وكان قد فارقه .

---

(١) ديوان ابن قلاقس ص ٢٥ .
(٢) المصدر نفسه ص ٢٧ .
(٣) ابن خلكان ج ٢ ص ١٥٧ .

ولكن سفينته غرقت فعاد إليه مرة أخرى وأنشده هذه القصيدة يصف فيها غرقه ، ويتحدث عن ولعه بالأسفار :

سافر إذا ماشئت قدرا — سار الهلال فصار بدرا
والماء يكسب ماجرى — طيباً ويخبث ما استقرا
وبنقلة الدرر النقيـ — ـة بدلت بالبحر نحرا
وصلا إذا امتلأت يداك — فإن هما خلتا فهجرا
فالبدر أنفق نوره — لما بدا ثم استقرا
حركات عيسك ما أودت — مهاد عيشك أن يقرا
إما تريني شاحب الـ — ـوجنات قد ألبست طمرا
فوقائع الأيام تخـ — ـرج أهلها شعثا وغبرا
مدت إلى الأربعـو — ن يدا وقد قهقرت عشرا
واستحدثت فى لمتى — نقطا فهلا كن حبرا
ما قلت أف فإنها — شرر بأف يعود جمرا
وكفاك أنى إن نظر — ت لها نظرت النجم ظهرا
كان الشباب الغض ليـ — ـلا فاستنار الشيب فجرا
ولئن تقلب بى الزما — ن كما اشتهى بطنا وظهرا
فبما قتلت صروفه — وقتلته جلدا وخبرا
غاض الوفاء وفاض ما — ء الغدر أنهارا وغدرا
فانظر بعينك هل ترى — عرفا ، وليس تراه نكرا
خلق جرى من آدم — فى نسله وهلم جرا
ومروعى بالبحر يحـ — ـسب أننى أرتاع بحرا
أو ما درى أنى بتسـ — ـهيل المصاعب منه أدرى
أعددت نظرة « ياسر » — نحوى وسوف تعود يسرا
من صرف الأقدار فى — أيامه كسرا وجبرا
واستخدم الأيام فى — أحكامه نهيا وأمرا
واتاشنى فى نظرة — أولى سيتبعها بأخرى

فالسحب ترشح إذ جرت	في إثره بالجهد قطرا
والرعد رجع جاهدا	أنفاسه تعبا وبهرا
غرس الصنائع فى الرقا	ب فأنبتت حمدا وشكرا
يقظان إن نبهته	عمرا أو استنجدت عمرا
ولرب طرة معرك	سوداء أعدته طرا
أسرى إلى أبطالها	فأبادهم قتلى وأسرى
من كل متشح على	نهر الدلاص الرعف نهرا
جروا الذوائب والذوا	بل خلفهم بيضا وسمرا
فالسيف يقرع بينهم	بثقيفه ، والضيف يقرى
ياراويا عن شخصه	خبرا ولم يعرفه خبرا
والثم بنان يمينه	وقل السلام عليك بحرا
وغلطت فى تشبيهها	بالبحر ، اللهم غفرا
أو لست نلت بذا ندى	جما ، ونلت بذاك فقرا
بنوافذ ترنو الريا	ح لها بطرف الحقد شزرا
لا زال ينظر عودها	بنداه لدن المتن نضرا(1)

وهذا الشاعر الرحالة كان يميل إلى الإكثار من المحسنات البديعية فى شعره . بخلاف بعض الشعراء الذين عاصروه أمثال المهذب والرشيد والجليس وغيرهم ، وإن كان هؤلاء الشعراء قد ألموا بالمحسنات البديعية ، ولكنهم لم يتعمدوها كما تعمدها ابن قلاقس الذى كان يجهد نفسه على ما يظهر لنا فى الإتيان بهذه المقابلات والتوريات وغيرها من ألوان الزينة اللفظية .

* * *

من هذا الفصل نستطيع أن ندرك كيف كان للوزراء أثر فى حياة الشعر ، فى العصر الفاطمى ، وكيف اجتمع الشعراء حول الوزراء يمدحونهم ويأخذون عطاياهم ، أسوة بما كان يحدث لدى الخلفاء أنفسهم إبان سطوتهم وقوة ملكهم ،

---

(١) ابن خلكان جـ ٢ ص ١٥٧ وديوان ابن قلاقس ص ٣٨ .

ونحن نأسف أن يضيع أكثر شعر هؤلاء الشعراء ، فلم يصلنا منه إلا هذه القطع المتفرقة أو القصائد الناقصة ، ومع ذلك فالذى بقى لنا من الشعر يدلنا على أن نهضة الشعر كانت قوية ، وأن تياره كان جارفا ، وأن عدد الشعراء المجيدين تضاعف بحيث يخيل إلينا أن كل مثقف فى ذلك العصر كان ينشد الشعر ، وأن كتاب الدواوين والقضاة كانوا من الشعراء ، ويكفى أن نلقى نظرة على مجاميع الشعر ، أمثال اليتيمة والدمية والخريدة ، أو كتب التراجم ، لندرك أن عدداً كبيراً جداً من المصريين أنشد الشعر ، وأن الشعر كان من الجودة بحيث استطاعت مصر أن تبز غيرها فى مضمار القريض .

الفصل الرابع

الشعر والحرب الصليبية

يخيل لكل من يقرأ تاريخ الفاطميين فى مصر أن مصر فى هذا العهد كان يسودها الأمن ، وأن المصريين كانوا يعيشون فى دعة ولين ، ألم يتحدث المؤرخون عن النعيم الذى كان فى العصر الفاطمى ، والترف الذى كان يرفل فيه المصريون ، والحياة الناعمة اللينة التى كان يحياها الناس ؟ ولكن المؤرخين أنفسهم تحدثوا أيضا عن لون آخر من الحياة ، هى حياة الاضطرابات والحروب الكثيرة التى كان يشنها أعداء الفاطميين على بلادهم وممتلكاتهم منذ أقام الفاطميون دولتهم فى شمال إفريقية ، فقد كان أعداؤهم يحيطون بممتلكاتهم من كل جانب ، ويتحينون الفرص للإيقاع بهذه الدولة الفاطمية التى قامت لتثل عرش العباسيين فى المشرق والأمويين فى المغرب ، كما كان أمام الفاطميين عدو المسلمين العتيد — أعنى الروم — ودول جنوب أوربا التى كان يهددها الفاطميون من صقلية ومستعمراتهم فى إيطاليا ، حتى إذا كان النصف الثانى من القرن الخامس للهجرة رأينا الفاطميين يشتبكون فى حروب صعبة المراس ، هى التى عرفت فى التاريخ بالحروب الصليبية . أضف إلى ذلك كله ما ذكره المؤرخون أيضا من قيام خوارج على الدولة الفاطمية فى مصر وفى ممتلكاتها ، وحروب بين الأمراء لتولى الوزارة . فكل هذه الاضطرابات والحروب اضطلعت بها مصر بعد أن أصبحت عاصمة الإمبراطورية الفاطمية ، وسجل الشعراء هذه الحروب فى أشعارهم ومدائحهم ، فالأمير تميم مدح أخاه الإمام العزيز بالله عندما هزم هفتكين الشرابى التركى — مولى معز الدولة البويهى — فى دمشق ، ثم طلب العفو من العزيز ، فوصف تميم هذا الحادث بقوله :

وإنا لقوم نروع الزمان ولسنا نراع إذا ما سطا
ومنا الإمام العزيز الذى به عاد سيف الهدى منتضى

سعى الشآم وقد أصبحت … بها الحرب نزاعة للشوى
فكشف من ليلها ما سجا … وقوم من زيغها ما التوى
ولما تقابلت الجحفلان … وعاد كجنح الظلام الضحى
ولم يبق فى الصف من قائل : … هل ، ولا من مجيب . أنا
وقد ولغت فى الصدور الرماح … وصلت لبيض السيوف الطلى
وغنت على البيض بيض الذكور … غناء يعيد الفرادى ثنى
كأن الرماح سكارى تجو … ل بها الخيل فى النقع قب الكلا
فلولا الإمام العزيز الذى … تداركها وهى لا تصطلى
فسكن عارض شؤبوبها … وأمسك من سجله ما انهوى
بدا لهم دارعا فى العجاج … كصبح بدا طالعا فى الدجى
يكر ويبسم فى موقف … عبوس الكماة به قد بدا
ولم يخذل السيف منه يدا … ولم يسكن الروع منه حشا
يقود إلى الحرب من جنده … أسود رجال كأسد الشرى
فلو فدت الحرب قوما ، إذن … لفدتك صارخة بالعدا
فلم تصدر الرمح حتى انثنى … ولم تغمد السيف حتى انفرى
ولم يحمل الموت حتى حملت … ولولاك ما خاب ذاك اللظى
فما انفرجت عنك إلا وأنت … بها الفارس الملك المتقى
فجاءك منهم ملوك الرجال … وفدتك منهم ذوات اللمى
ولاذوا بعفوك مستأمنين … ولم يجدوا غيره ملتجا
ولما رأى فتحها هفتكين … عليه وأخلفه ما رجا
تولى لينجو لحقت به … جيوشك واستوقفته الربا
ولو طلب العفو قبل الهروب … لكنت له غافراً ما مضى
ولكنه اعتاد فيها الإباق … وليس الفتى كل يوم فتى
ورام الخلاص وكيف الخلاص … وقد بلغ الماء أعلى الزبى
ولم يك كفؤك فى حربه … وإن كان فى بأسه المنتهى
وقد هزم الأسد حتى اتباك … فلما رآك غدا لا يرى

فراح وحشو حشاه أسى	وقد ملئت مقلتاه عمى
أريتهم وقعـــات تزيد	على وقعات الدهور الألى
ببغداد من ذكره جولة	تذود عن المـارقين الكرى
فأنفس ديلمهـا تفتـدى	وتمسى على مثل جمر الغضا
إذا سمعوا بالإمام العزيز	أساءوا الظنون وحلوا الحبا
يخافون من بأسه وقعة	تدور عليهم بقطب الرحى
ينـادى « بويه » بنيه بها	ويندبهم وهو رهن البلى (١)

ونحن مضطرون إلى أن نترك هذه الحروب الكثيرة التى خاضها الفاطميون وأن نمر بالأشعار التى أنشدها شعراؤهم فى وصف تلك المعارك ، لنتحدث عن شعر الفاطميين فى هذه الحروب الطاحنة التى شغلت العالم الإسلامى عدة قرون ، وكانت مصر هى الدولة الإسلامية الكبرى التى أوقفت مواردها ورجالها للذود عن البلاد الإسلامية وعن الدين الإسلامى ، ووقفت أمام مسيحى أوربا تكافح وتناضل طوال هذه القرون ، حتى أدخلت اليأس فى قلوب الأوربيين ، وجعلت آمالهم وأحلامهم قصوراً بنيت فى الهواء .

ظهرت الحرب الصليبية الأولى سنة ٤٩٠ ﻫ فى عهد المستعلى ووزيره الأفضل ابن بدر الجمالى ، وليس لنا فى هذا البحث أن نعرض لهذه الحروب الصليبية من الناحية التاريخية ، ونكتفى بأن نذكر أن الأفضل استهان بأمر هذه الحركة فى أول الأمر ، ولم يدرك الأخطار التى نجمت عن تخاذله وتهاونه ، بيد أنه بدأ يدرك خطأ تقديره بعد أن استولى الصليبيون على أنطاكية ومعرة النعمان سنة ٤٩١ ﻫ وواصلوا زحفهم إلى بيت المقدس ، فاضطر حينئذ إلى أن يعبىء جيوشه ويرسلها إلى فلسطين من طريق البحر والبر ، ولكن جيوشه هزمت أمام الصليبيين سنة ٤٩٢ ﻫ بجوار بيت المقدس ، واضطرت إلى الانسحاب إلى عسقلان ثم إلى العودة إلى مصر . على أن شعراء الأفضل ذكروا لنا أن سبب عودة هذه الجيوش المصرية لم يكن هزيمتها أمام الصليبيين ، بل سببها ثورة بعض الجنود

(١) ديوان الأمير تميم .

على الأفضل وتآمرهم الفتك به ، ولعل قصيدة أمية بن أبى الصلت التى رويناها من قبل تدلنا على أن الشعراء أخذوا يعتذرون عن الأفضل وعن انهزامه فى هذه الحرب الصليبية الأولى . وفى هذه القصيدة إشارة إلى مؤامرة الجنود ، كما أن الشاعر يصرح بأن وزير مصر هو الوحيد الذى قام بالذود عن الدين ونصرة المسلمين ، على حين ظلت البلاد الإسلامية الأخرى لاهية عن هذا الخطر الذى دهمهم ، فهو يقول :

جردت للدين ، والأسياف مغمدة   سيفا تفل به الأحداث والغير

وبعد أن تحدث الشاعر عن شجاعة الأفضل وإقدامه فى الحروب ، أخذ فى الاعتذار عن هزيمته ، وتوعد الصليبيين بعودة الأفضل إليهم والانتصار عليهم :

وإن هم نكصوا يوماً ، فلا عجب   قد يكهم السيف وهو الصارم الذكر

العود أحمد والأيام ضامنة   عقبى النجاح ووعد الله ينتظر

وربما ساءت الأقدار ثم جرت   بما يسرك ساعات لها أخر

ونقل المقريزى عن ابن الطوير : أن الأفضل قصد استنقاذ الساحل من يد الفرنج ، فوصل إلى عسقلان ، وزحف عليها بذلك العسكر ، فخذل من جهة عسكره ، وهى نوبة النصة ، وعلم أن السبب فى ذلك من جنده ، وكان عند الفرنج شاعر منتجع إليهم ، فقال يخاطب صنجل ملك الفرنج :

نصرت بسيفك دين المسيح   فلله درك من صنجل

وما سمع الناس فيما رووه   بأقبح من كسرة الأفضل

فتوصل الأفضل إلى ذبح هذا الشاعر[1] .

وعاد الأفضل إليهم ، وكانت جيوشه تصاب بهزائم منكرة ، ولكنه لم ييأس من الظفر ، واضطربت أمور مصر من بعده حتى ولى الملك الصالح طلائع بن رزيك ، فأخذ يرسل الجيوش المصرية لمحاربة الفرنج ، فكان ينتصر حينا وينهزم حينا آخر ، وسجل شعراؤه هذه الحروب ، فمن ذلك قول شرف

(١) المقريزى ج ٢ ص ٣١٠ .

الدولة ابن جبر أبو محمد يحي بن حسن فى إحدى المعارك التى خاضها ابن رزيك ضد الفرنج :

أطنى ابن رزيك لهيب ضرامه ... والبيض تخطف فى الرءوس فتسمع
وكتائب الشرك كنت إزاءها ... متعرضاً فانفض ذاك المجمع
ولكم صرعت من الفرنج سميدعا ... بلقائه لك قيل : أنت سميدع [(١)]

وقال المهذب بن الزبير فى حروب ابن رزيك ، ولم يذكر العماد الواقعة التى كانت سبب هذه القصيدة ولا تاريخها :

وتلق الدهر منه بليث غاب ... غدت سمر الرماح له عرينا
تخال سيوفه إما انتضاها ... جداول والرماح لها غصونا
وتحسب خيله عقبان دجن ... يرحن مع الظلام ويغتدينا
إذا قدحت بجنح الليل أورت ... سنا يعشى عيون الناظرينا
وإن صبحت مع الإصباح عدواً ... أثارت للعجاج به دجونا
كأن الشمس حين تثير نقعا ... تحاذر من سطاه أن تبينا
وما كسفت بدور الأفق إلا ... أسى إذ أبصرت منه الجبينا
وما اضطربت رماح الخط إلا ... مخافة أن يحطمها مبينا
وما تندق يوم الروع حتى ... يدق بها الكواهل والمتونا
عجبت لها تصافح من يديه ... وتوصف بالظما ، بحراً معينا
ويوردها ولا تحظى برى ... قطافا من دروع الدارعينا
وهل يشفى لها أبدا غليل ... وقد شربت دماء الكافرينا
إذا لقيت عيون الروم زرقا ... حسبت نصالها تلك العيونا
تخال البحر مد به خليج ... إذا ما مد بالقضب اليمينا [(٢)]

ومرة أخرى ذكر العماد أن الملك الصالح أرسل أسطوله سنة ٥٥٣ ﻫ لحرب الصليبيين ، وانتصر الأسطول ، فأنشد المهذب يمدح الصالح ويصف الأسطول . ومن هذه القصيدة ندرك أن الموقعة كانت بالقرب من العريش :

---

(١) الخريدة ١٢ .
(٢) الخريدة ص ٣٨ .

أعلمت حين تجاوز الحيان أن القلوب مواقد النيران
لما أبوا ما فى الجفان قريتهم بصوارم سلت من الأجفان
وثللت فى يوم العريش عروشهم بشبا ضراب صادق وطعان
ألجأتهم للبحر لما أن جرى منه ومن دمهم معا بحران
ومدح الورى بالبأس إذخضبوا الظبا فى يوم حربهم من الأقران
ولأنت تخضب كل بحر زاخر عن تجاوب بالنجيع القانى
حتى يرى دمهم وخضرة مائه كشقائق نثرت على الريحان
وكأن بحر الروم خلق وجهه وطفت عليه منابت المرجان
ولقد أتى الأسطول حين غزا بما لم يأت فى حين من الأحيان
أحبب إلى بها شوانى أصبحت من فتكها ولها العداة شوانى
شبهن بالغربان فى ألوانها وفعان فعل كواسر العقبان
وقرتها عدد القتال فقد غدت فيها القنا عوضا من الأشطان
حرب عوان حكتك من العدا فى كل بكر عندهم وعوان
وأعدت رسل ابن القسيم إليه فى شعبان كيما يلام الشعبان
والفأل يشهد باسمه أن سوف يغدو الشام وهو عليكما قسمان
وأراك من بعد الشهيد أبا له وجعلته من أقرب الإخوان
وهو الذى مازال يفعل فى العدا ما لم يكن ليعد فى الإمكان
قتل البرنس ومن عساه أعانه لما عسا فى البغى والعدوان
وأرى البرية حين عاد برأسه مر الجنا يبدو على المران
فليهنه أن فاز منك بسيد أدنى برتبته على كيوان[1]

ولعل هذه القصيدة تبين لنا ناحية تاريخية هامة لم يذكرها المؤرخون فى كتبهم ، ولم يتحدث عنها المؤرخون من الغربيين ، تلك هى علاقة الملك الصالح بن رزيك بنور الدين زنكى إبان الحروب الصليبية ، فالشاعر هنا يذكر نور الدين ، مرة يذكره (بابن القسيم) أى ابن قسيم الدولة أتابك زنكى ،

---

(١) الخريدة ورقة ٤٠ وما بعدها

ويذكره مرة ثانية باللقب الذى عرف به وهو (الشهيد) ، ويتحدث الشاعر عن الاتفاق الذى كان بين الملك الصالح وبين نور الدين ، ويقضى هذا الاتفاق على أن يواصلا الحرب ضد الصليبيين حتى يتركوا الشام ، فتقسم حينئذ بين مصر ونور الدين ، هذا الاتفاق الذى أشار إليه المهذب فى هذه القصيدة لم يذكره أحد من المؤرخين ، ويغلب على ظنى أنه لولا هذه الصلة الوثيقة التى كانت بين الشاعر والملك الصالح لما استطاع الشاعر أن يعرف مثل هذا الاتفاق الذى كان بين العاهلين .

وفى عهد الملك الصالح طلائع بن رزيك ، كان الصليبيون يعنون فى شن غاراتهم على حوران وما حولها من البلدان ، ووردت الأنباء بأن عسكر المصريين استولوا على عسقلان ، وقتلوا ما بها من عسكر الفرنج ، وسر المصريون بذلك الانتصار سرورا عظيما نلمح أثره فى قصيدة الملك الصالح التى أرسلها إلى أسامة بن منقذ صاحب حصن شيزر ، وأحد الأمراء الذين كانوا يساعدون نور الدين زنكى فى حروبه ضد الصليبيين :

ألا هكذا فى الله تمضى العزائم ... وتنضى لدى الحرب السيوف الصوارم
وتستنزل الأعداء من طول عزمهم ... وليس سوى سمر الرماح سلالم
وتغزى جيوش الكفر فى عقر دارها ... ويوطا حماها والأنوف رواغم
ويوفى الكرام الناذرون بنذرهم ... وإن بذلت فيها النفوس الكرائم
نذرنا مسير الجيش فى صفر فما انـ ... ـثنى حتى انثنى وهو غانم
بعثناه من مصر إلى الشام قاطعاً ... مفاوز ، وخد العيس فيهن دائم
فما هاله بعد الديار ولا ثنى ... عزيمته جهد الظما والسمائم
يبارى خيولا ما تزال كأنها ... إذا هى ما انقضت نسور قشاعم
يسير بها «ضرغام» فى كل مأزق ... وما يصحب الضرغام إلا الضراغم
وواجههم جمع الفرنج بحملة ... تهون على الشجعان فيها الهزائم
وما زالت الحرب العوان أشدها ... إذا ما تلاقى العسكر المتضاخم
وعادوا إلى حز السيوف فقطعت ... رءوس وحزت للفرنج غلاصم
فلم ينج منهم يوم ذاك مخبر ... ولا قيل : هذا وحده اليوم سالم

فقولوا « لنور الدين » لا فل حده ولا حكمت فيه الليالى الغواشم
تجهز إلى أرض العـــدو ولا تهن وتظهر فتورا إن مضت منك (حازم)
فما مثلها تبـــدى احتفالا به ولا يعض عليهـــا للملوك الأباهم
فعندك من ألطاف ربك ما به علمنا يقينا أنه بـــك راحم
أعادك حياً بعد ما زعم الورى بأنك قـــد لاقيت ما الله حاتم
بوقت أصاب الأرض ما قد أصابها وحلت بها تلك الدواهى العظائم
وخيم جيش الكفر فى أرض شيزر فسيقت سبايا واستحلت محارم
فقم واشكر الله الكريم بنهضة إليهم فشكر الله للخلق لازم
فنحن على ما قد عهدت نروعهم ونخلف جهدا أتتـــا لا نسالم
وغاراتنا ليست تفـــتر عنهم وليس ينجى القوم منـــا الهزائم
فأسطولنا أضعاف ما كان سائرا إليهم فلا حصن لهم منه عاصم[1]

ومرة أخرى يرسل الملك الصالح إلى أسامة :

ياسيدا يسمو بهـ ته إلى الرتب العليــــه
أنت الصديق وإن بعد ت وصاحب الشيم الرضيه
يهنيك أن جيوشنا فمات فعـــال الجاهليه
سارت إلى الأعداء من أبطالها مائتا سريه
فتغير هذى بكرة وتعاود الأخرى عشيه
فالويل منهـــا للفرنج فقـــد لقوا جهد البليه
جاءت رءوسهم تلوح على رءوس السمهريه[2]

وفى قصيدة للشاعر ابن الصياد حـــديث عن موقعه بين الملك الصالح والصليبيين وعن قتل مقدم خيل الفرنج الذى سماه ابن الصياد « بأرناط » واسمه الصحيح « رينولد » Renauld .

قال ابن الصياد :

عن سيف دين الله سل « أرناطا » حيث المنيـــة كأسها يتعاطى

(١) الروضتين جـ ١ ص ١١٥ (٢) الروضتين جـ ١ ص ١١٦ .

والمشرفية قد حكت فى جيشه ... فى العل والنهل القطا الفراطا
قد سام طير الكفر منه منسرا ... أشغى وعاين مخلبـــا عطاطا
هو ملبس جيش العدا فى الحرب من ... حلل النجيع مجاسدا ورياطا
لجياده تشكو مزاحمـــة القنا ... وترد خرصان الرماح سياطا
هو فارس الإسلام يحفظ بالظبا ... من دينه الأطراف والأوساطا
كم قد أثار من الأسنة أنجما ... لما أثار من العجاج عطاطا
فتخاله ملـــكا رمى بشهابه ... فى الروع شيطان الحروب فشاطا[1]

ويحدثنا عمارة اليمنى فى النكت أن فى وزارة الملك الصالح غزا الصليبيون مصر ووصلوا إلى إقليم الحوف ، فأرسل الوزير الجيوش بقيادة ابنه العادل الناصر خلفهم وطاردهم إلى أبى عروق من إقليم فلسطين ، وعاد بجيوشه منتصراً إلى بلبيس ، ففرق فى الجيش مالا كثيراً ، وخلع على الأعيان . ويذكر عمارة أن له ولغيره من شعراء مصر شعرا فى هذه الموقعة ، ولكن لم يصل إلينا من هذا الشعر إلا مقطوعة من قصيدة لعمارة منها قوله :

أنت الذى يعقد الإسلام خنصره ... عليه إن جل خطب أوطرا وطر
متوج تشرق الدنيـــا بطلعته ... وتخجل الشمس مهما لاح والقمر
إذا أقامت على ثغر صوارمه ... فللنوائب عن سكانه سفر

ومنها قوله :

أغاث أعمـــال « بلبيس » وأمنها ... من بعد ما غالها الإشفاق والحذر
وحين أبليت عذرا فى اللحاق بهم ... والنصر يقسم لا فاتوك والظفر
وقال : عزمك لما أن أخ ولم ... تلح له منهم عين ولا أثر
إن ينج منها « أبو نصر » فمن قدر ... نجا ، وكم قدرة قد عاقها القدر
وعدت نحو مقر العزم فى عصب ... يفنى بها الأكثران : الرمل والمطر
والصوارم فى أجفانهـــا أسف ... تكاد من حره الأجفان تستعر[2]

---

(١) الخريدة ورقة ٦٧ .

(٢) النكت ص ٥٤ وما بعدها و ص ٢٤٧ .

ا هذا الشاعر الذى مدح الوزير بانتصاره على الصليبيين يحدثنا أن ابن الوزير نجا من هذه الموقعة (عن قدر) ، فهذا البيت إنما يدل على أن الحرب بين الفريقين كانت عسيرة شاقة كاد يقتل فيها ابن الوزير ، ولكن القدر فقط هو الذى أنجاه من خطر محقق . ومع ذلك فقد وصلت إلينا قصيدة أخرى من شعر عمارة فى مدح الملك الصالح ، وفيها ذكر لهذه الموقعة ، منها قوله :

تيقنت الإفرنج أنك إن ترد ديارهم لم ينجهم منك مهرب
وخافتك إن لم تعطها الأمن منعما لجاءتك يا ليث الشرى تتغلب
وأهدوا رجال السلم آلة حربهم ومن بعض ما أهدوا مجن ومقلب
وذلك فأل صادق أن عزمهم بسيفك ياسيف الهدى سوف يسلب[١]

وهذه الموقعة هى إحدى الغلطات الثلاث التى كان يعدها الصالح نفسه ، إذ يروى ابن خلكان أن ثالث هذه الغلطات خروج الملك الصالح إلى بلبيس بالعساكر ورجوعه بعد أن أنفق فيهم أكثر من مائتى ألف دينار ، حيث لم يتم زحفه إلى بلاد الشام ويفتح بيت المقدس ويستأصل شأفة الفرنج[٢] . وفى هذه الموقعة نفسها قال عمارة أيضا فى مدح الملك الناصر بن الصالح :

رأيتك لم تقنع بمنصبك الذى علا فنجوم الأفق عنه سفال
فباشرت مكروه الوغى فى مواطن حرام المنايا بينهن حلال
وهل يفخر الصمصام إلا بقطعه وإن راق منه جوهر وصقال
كأنك خلت السلم نقصا على العلا وليس لها غير القتال كمال
ولما تشكى الخوف حيفا على الهدى وكاد الهوى يسطو عليه ضلال
نهضت إلى الإفرنج تزجى كتائبا تغل بها أعناقهم وتغال
فولوا وقد أبقت عليهم نفوسهم سباسب حالت دونهم ورمال
وأتبعتهم ركضاً على كل سابح إذا الريح كلت لم يصبه كلال[٣]

(١) النكت ص ١٧٦ .
(٢) ابن خلكان جا ص ٢٢٠ .
(٣) النكت ص ٣٠٧ .

والمؤرخون يذكرون قصة شاور واستنجاده بالصليبيين ضد أسد الدين شيركوه وصلاح الدين ، ففي موقعة بلبيس التي انتصر فيها شاور والفرنج قال عمارة يمدح شاور ويعرض بالغزو :

ولقد دفعت إلى ثلاث نوائب كادت تغيب لهولها ولدانها
من معشر تغدو السماحة والندى فيما حوت أجفانها وجفانها
فعصابة غـــزية غادرتها وأجل ما ترجوه منك أمانها
وعصابة رومية عاشرتها فتأدبت وتهـــذبت أذهانها
وعصابة مصرية بك أصبحت فوق البرية راجحا ميزانها
وتداركت بلبيس منك عواطف يسع الزمان وأهله غفرانها
أقسمت لولا حسن رأيك لاغتدى الناقوس في بلبيس وهو أذانها
بلد لو انهدمت قواعـــد سوره بيد النصارى لم يعـــد بنيانها
أبقيتهـــا للسلمين وإنه ليعز بعد خرابها عمرانها (١)

فهو هنا يمدح شاور باتفاقه مع الصليبيين ، ولولا هذا الاتفاق لاستولى الفرنج على بلبيس ، ولدثر الدين في هذا البلد ، ولذلك لم يهج الصليبيين في هذا الشعر وإن كان عرض بهم تعريضاً خفيفاً ، ونستطيع أن نعرف رأى عمارة في الإفرنج إذا قرأنا مقطوعة أخرى له لم يقصد بها مدح الوزير ، بل هي أبيات صادرة عن عاطفة الشاعر نحو هذه الأحداث والنكبات التي جرتها سياسة شاور على البلاد ، فهو يقول :

يارب إني أرى مصرا قد انتبهت لها عيون الأعادى بعد رقدتها
فاجعل بهـــا ملة الإسلام باقية واحرس عقود الهدى من حل عقدتها
وهب لنا منك عونا نستجير به من فتنة يتلظى جمر وقدتها (٢)

وفي مديحه لصلاح الدين وذكر وقعة الجسر بالجيزة التي انتصر فيها على الصليبيين بقيادة مرى ، يقول عمارة :

حمى الله منكم عزمـــة أسدية فككتم بها الإسلام من ربقة الكفر

---

(١) النكت ص ٣٦٩ .

(٢) النكت ص ١٩٠ .

لأن نصبوا فى البر جسرا فإنكم عبرتم ببحر من حديد على الجسر
طريق تقارعتم عليها مع العدا ففزتم بها والصخر يقرع بالصخر
أخــذتم على و كل ثنية وقفتم لأيدى الخيل مرى على «مرى»
وأزعجه من مصر خوف يلزه كا لز مهزوم من الليل بالفجر(١)

وهكذا نرى شعراء مصر يشيدون بالحروب الصليبية التى شغلت العالم الإسلامى عدة قرون ، ولم ير العصر الفاطمى منها سوى زهاء نصف قرن فقط ، ومع ذلك فإن هذه الحروب جعلت الشعراء المصريين ينشدون أشعاراً حماسية يمدحون شجاعة جنود مصر الذين أخذوا على عاتقهم طرد الصليبيين من فلسطين ، على حين بقيت الدويلات الإسلامية تنظر إلى هذه الحروب نظرة عدم اكتراث ، وقد سجل المصريون فى هذه الحروب جهودا كثيرة سجلها الشعراء الفاطميون فى شعرهم ، كما سجلها شعراء الأيوبية وشعراء الفاطميين فى شعرهم ، كما سجلها شعراء الدولة الأيوبية وشعراء المماليك فى العصور التالية لهذا العصر الذى نؤرخه الآن .

---

(١) النكت ٢٧٠ .

الفصل الخامس

فى الغزل

لا أكاد أعرف شاعراً من شعراء مصر الفاطمية لم ينشد فى الغزل ، لجميع الشعراء الذين بلغنا شىء من شعرهم كانوا يتغزلون ؛ سواء أكان هذا الغزل فى المؤنث أم فى المذكر ، شأنهم فى ذلك شأن شعراء العربية فى الأقطار الأخرى ، فكان شعراء المدح — الذين ألموا بالعقائد المذهبية فى شعرهم — يتبعون سنة الشعراء الأقدمين فى الابتداء بالغزل . ولما أراد العماد الأصبهانى أن يروى شيئاً من شعرهم ، اكتفى بالمقدمات الغزلية التى افتتحوا بها قصائدهم وأبى أن يروى شيئاً من مدح الأئمة .

وإذا نظرنا فيما بقى لنا من شعر الغزل فى هذا العصر رأينا المصريين كانوا يرددون فى أشعارهم هذه الصفات العديدة التى رددها الشعراء من قبل فى صفات المرأة وما تمتاز به المعشوقة من فتنة ودلال وسحر ، ولكن الشىء الذى يلفت نظرنا فى هذه الأشعار الغزلية أن الصور التى صاغ فيها المصريون هذه الصفات اختلفت باختلاف الحياة المصرية والبيئة المصرية ، انظر مثلا إلى قول أبى الحسن التنيسى الملقب برضى الدولة :

راح من خمر الصبا مغتبقا	ثملا ، أحسن شىء خلقا
تفعل النشوة فى أعطافه	فعل عينيه بأرباب التقى
رشأ قد أقسمت ألحاظه	ليريقن دما من عشقا
من عذيرى من غزال كلما	سئل الرحمة أبدى حنقا
ورأيت النرجس الغض وقد	أخجل الورد بما قد أحدقا
ينهب الناهب من زهرته	ويذود اللمس عما بسقا
كم أناديه وذلى شافعى	وفؤادى يتلظى حرقا

هكذا يجزى بكم من عشقا لاعجا يسرى وقلبا موبقا (١)

فالمعانى التى جاء بها الشاعر فى هذه المقطوعة والتى قدم بها للمدح ليست بجديدة فى الشعر العربى ، إنما الجديد فى هذه الأبيات هى هذه الصور المختلفة التى صاغ فيها هذه المعانى القديمة .

وانظر إلى قول الشاعر ابن قتادة المعدل ، وقد أتى بمعان لم يطرقها القدماء فى غزلهم :

نظرى إليك يزيد فى نظرى فعلام تحجبنى عن النظر
يا جملة الحسن التى اقتسمت منها المحاسن جملة البشر
لهواك بين جوانحى كتب قد عنونت بالدمع والسهر (٢)

فهذه المعانى التى ألم بها الشاعر فى هذه الأبيات لم يطرقها — فيما أعرف — شاعر عربى من قبل . وإن كان القدماء قد أكثروا من ذكر الدمع والسهر ، ولكن الشاعر المصرى جعل لهوى المحبوب فى نفسه كتباً عنوانها الدمع والسهر .

ويتغزل الشاعر أبو الحسن على بن الحسن بن معبد القرشى الإسكندرى ، فيقول فى مقدمة إحدى قصائده :

ومهفهف طالت ذوائب فرعه كالليل فاض على الصباح المسفر
قصر الدلال خطاه فاعتلقت به لى مهجة عن حبه لم تقصر
وسنان كحل السحر حشو جفونه ففتورها عن مهجتى لم يفتر
ملك القلوب بدر سمطى لؤلؤ عذب اللمى فى غنج طرف أحور
وبوجنة رقم الجمال رياضها ببنفسج من فوق ورد أحمر
كتب العذار على صحيفة خده هـــذا بداية حيرة المتحير
وهبت محاسنه الكمال فأصبحت فتن العقول وروض غير المبصر (٣)

ويقول مرة أخرى فى مقدمة قصيدة أخرى :

وإنى لأهوى رشأ ساحرا أعار فتور العيون الظبا

---

(١) الخريدة ورقة ٩ .
(٢) الخريدة ورقة ٢٩ . (٣) الخريدة ورقة ١٣ .

إذا ما ثنى فغصن نقا   وبدر جلا شعره غيهبا
وزانت محيـــاه خيلانه   كما يتبع الكوكب الكوكبا
وفى أسمر ناسبته القنا   يروقك خدا جلا مذهباً
سقى روض خديه ماء الشبا   ب ففتح زهرا به معجبا
تقلد من لحظه صارماً   أسال النفوس وما ذنبا
وملك من حسنه دولة   اعتها كل قلب صبا (١)

فهذه الصور المختلفة التى رسمها الشاعر فى هذه الأبيات ليس بها هذه الصور التى رأيناها فى شعر القدماء ، ولكنها صور متحضرة ، لا يذكر الشاعر جزءا من أجزاء الجسم إلا ليصور أثره فى نفسه ، ويقرن بين هذه الصورة التى أتى بها وبين صورة أخرى أخذها الشاعر من الطبيعة التى حوله والحياة التى يحياها ، فالشاعر المصرى فى غزله لا يأتى بأجزاء الجسم ليصفها وصفاً واقعياً — إن صح هذا التعبير — إنما كان يتحدث دائما عن الناحية النفسية أكثر مما يتحدث عن الصفات الحسية ، وهنا نرى فرقا كبيراً بين شعراء العرب القدماء ، وبين شعراء مصر الفاطمية ، فالشاعر العربى كان مادياً فى وصفه ، والشاعر المصرى كان عاطفيا ، وإنما جاء هذا الخلاف من تحضر مصر الفاطمية ورقى عاطفة المصريين برقى حياتهم .

ناحية أخرى نراها فيما بقى لنا من شعر الغزل فى مصر الفاطمية ، تلك أن المصريين بدءوا يتركون الأوزان الطويلة ، وينشدون غزلهم فى أشعار إما مجزوءة وإما منهوكة ، ويميلون إلى استخدام اللغة التى يصطنعها الشعب التى لا يزال أثرها باقياً فى مصر إلى اليوم . انظر إلى قول الشاعر طلائع الآمرى :

ملك الشوق مهجتى   حبذا من تملكا
قد رمانى بحبه   ونهانى عن البكا
إنما راحـة الحـــب إذا أن أو شكا
ما أرى السلو عنـــــه ، وإن جاز . مسلكا (٢)

---

(١) المصدر نفسه ورقة ٢٨ .   (٢) المصدر نفسه .

فهذا الشاعر الدقيق الحس ، الرقيق الشعور ، وصف حالة المحب المضنى ، وقد تملكه الشوق فلم يجد راحة إلا إذا أن واشتكى ، بالرغم من أن الحب نهاه عن البكاء ، فاتخذ هذا الوزن الخفيف ، واصطنع هذه الألفاظ التى تكاد تكون من ألفاظ الشعب ، فهذه المقطوعة وغيرها هى التى سنرى مثلا لها بعد ذلك واضحة فى شعر البهاء زهير . ثم انظر إلى قول الشاعر طلائع الآمرى أيضاً :

أنعموا لى بالوصال	وارحموا رقة حالى
لا تذيبوا مهجتى بيـ	ـن التجنى والدلال
ليس عندى فى هواكم	قد بدا لى قد بدا لى
إنما قصدى رضاكم	قد حلا لى قد حلا لى
وإن اخترتم عذابى	لا أبالى لا أبالى[1]

أليست هذه المقطوعة أقرب إلى لغة الشعب المصرى منها إلى لغة الشعراء الذين عودونا الجزالة فى اللفظ مع حسن الديباجة ، ولكن الشاعر هنا كان شاعراً مصريا قبل كل شىء ، كان يتغزل ، فاصطنع هذه الألفاظ السهلة والأوزان الخفيفة .

وليس معنى ذلك أن كل شعر الغزل على هذا النحو الذى رأيناه عند طلائع الآمرى ، فقد كان للمصريين لونان من شعر الغزل ، اللون الأول الذى يختار فيه الشاعر ألفاظا جزلة ووزنا قويا طويلا ، أما اللون الآخر فهو الذى يترك الشاعر فيه نفسه على سجيتها بلا تصنع ، فلا ينتقى الألفاظ الجزلة بل ينشد ما يجرى به لسانه وما تمليه عاطفته ، وقد رأينا طلائع الآمرى فى المقطوعة الأولى السابقة يميل إلى اللون الثانى من ألوان الغزل ، ونراه مرة أخرى ينشد المعنى نفسه ولكن فى صياغة أخرى تختلف تمام الاختلاف عما رأيناه له . فهو يقول :

لعمرك ما هذى قضية من يهوى	تريد الهوى صرفا من الضر والبلوى
وأدمعه تجرى ، فهذى هى الدعوى	إذ لم يكن طرف المحب مسهدا

---

(١) الجريدة ورقة ٢٩

ولا حب إلا أن ترى كلفة الهوى ألذ من المن المنزل والسلوى
وحتى ترى القلب القريح من الهوى يمانعه الصبر الجميل من السلوى
رعى الله من أعطى المحبة حقها وإن لم يكن فيها من الأمر ما يقوى(١)

فالشاعر فى هذه المقطوعة يختلف فى غزله عن ما جاء به فى مقطوعته الأولى . فالشاعر حاول اللونين من شعر الغزل ؛ على أن أكثر شعر الغزل الذى انتهى إلينا هو من اللون الخفيف الذى يقرب من أسلوب العامة ، فالشاعر مروان ابن عثمان اللكى تلمح فى غزله أثر السهولة التى تتفق مع رقة الغزل وعاطفة الحب ، حين يقول مثلا .

ما بال قلبك يستلين أبه غرام أم جنون
برح الخفاء بما يجن فأذهب الشك اليقين
حتى متى بين الجوا نح والضلوع هوى دفين
وإلى متى قلبي المتيم فى يد البلوى رهين
يا ماطلى بديون قلبي آن أن تقضى الديون
شخصت له فيك العيون وتقسمت فيك الظنون
وسلبت ألباب الورى بلواحظ فيها فنون
وقوام أغصان الريا ض وأين تدركك الغصون ؟
الحسن فى الأغصان فن وهو فى هذا فنون
من أين للأغصان ذا ك الغنج والسحر المبين ؟
أم ذلك الورد الجنى بخده والياسمين(٢) ؟

ثم اقرأ هذه المقطوعة الأخرى من غزل ابن عثمان اللكى التى تظهر فيها عاطفة الشاعر فى أسلوب أهل مصر الآن ولا سيما فى البيت الثالث :

تمكن منى السقم حتى كأننى توهم معنى فى خفى سؤال
ولو ساعدت عيناه عينى فى الكرى لأشكل من طيف الخيال خيالى
سمحت بروحى وهى عندى عزيزة وجدت بدمعى وهو عندى غالى

(١) الخريدة ورقة ٣٠ .
(٢) الخريدة ورقة ١٢٩ .

وقد خفت أن تقضى على منيتى ولم أقض أوطارى بيوم وصال
وهون ما ألقى من الوجد أنه صدود دلال لا صدود ملال[1]

وها هو ذا الشاعر أحمد بن محمد المادرانى يتغزل :

يا حبيب العمر عطفا فإنى بهواكم على لظى أتقلى
إن وصلتم ، وصلتم مستهاما عن هواكم وحبكم ما تخلى
هو عبد الهوى . وليس بباغى عتقه فى هوى ولو مات قتلا[2]

ويقول الشاعر إبراهيم بن إسماعيل الدمياطى :

يا هذه ، رقى على صب دنف صــيره الهجر إلى حد التلف
رقى عليه ، وصلى حباله فإنه عن حبكم لاينصرف[3]

وبالرغم من أن الشاعر أبا محمد هبة الله بن عرام كان من إقليم أسوان فإن غزله كان متأثراً بالحياة اللينة التى عرفت بها مصر ، ولا سيما أنه وفد على القاهرة ومدح بها الوزير رضوان وغيره من رجال الدولة ، فأسهم مع غيره من شعراء مصرفى التغزل فى الأوزان السهلة الخفيفة والألفاظ والصور الشعبية، فهو الذى يقول :

من معينى على اقتناص غزال نافر عن حبــائلى رواغ
قلبه قسوة كجلمود صخر خده رقة كــزهر الباغ
كلما رمت أن أقبل فاه لدغتنى عقارب الأصداغ

وقوله أيضاً :

لدغتنى عقارب الصدغ منه فسلوه من ريقـــه درياقا
إننى عاشق له ، وهو مذ كا ن ظلوم لايرحم العشاقا[4]

وقوله :

يا لائمى فى غزال قلبى رهين يديه
لا تطمعن فى سلوى فلا سبيل إليـــه

---

(١) الجريدة ورقة ٧١

(٢) الجريدة ورقة ٢٥ .

(٣) الجريدة ورقة ٢٥ .

(٤) الجريدة ورقة ١٨١

كم لامنى فيه قوم وعنفونى عليـــه
حتى إذا أبصروه خروا سجوداً لديه
فاحفظ فؤادك فالمـــوت فى ظبا مقلتيه [١]

أضف إلى ذلك أن القدماء لاحظوا أن للمصريين بعض المعانى المبتكرة ، من ذلك قول الأخفش فى العذار :

وكأن العذار فى حمرة الخد على حسن خدك المنعوت
صولجان من الزمرد معطو ف على أكرة من الياقوت [٢]

ولكن العماد أخذ على الشاعر أنه ذكر (الخد) مرتين فى البيت الأول ، مع اعترافه بأن المعنى مبتكر لم يسبق الشاعر إليه .

وكذلك قال القدماء : إن قول أبى الغمر الأسناوى فى العذار من المعانى المبتكرة .

وغزال خلعت قلبى عليه فهـــو باد لأعين النظار
قد أرانا بنفسج الشعر بدرا طالعاً من منابت الجلنار
وقدت نار خده ، فسواد الشـ عر فيه دخان تلك النار [٣]

وقول أبى الغمر الأسناوى أيضاً :

وغزال أبدى لنا الله من بسـ ـتان خديه فى الحياة الجنانا
قد أرانا قداً ،وخداً وصدغا، وعذاراً ، وناظراً فتانا
غصناً يحمل البنفسج ، والنر جس والجلنار والريحانا [٤]

وقول ابن حيدرة العقيلى أيضاً وفيه لحن من غنائه :

وعذول كان من قولى له ليت أستحسن أجفو الحسنا
قال : لو كنت أنا أنت لما رضيت نفسى لجسمى بالضنا

---

(١) الخريدة ورقة ١٨١ (٢) الخريدة ورقة ١٣١
(٣) الخريدة ورقة ١٣٠ .
(٤) المصدر نفسه .

قلت : دعني عنك ، واصنع ما تشا ما أنا أنت ولا أنت أنا(١)

فهذه بعض صور من مقطوعات الغناء من شعر مصر الفاطمية كما حدثنا عنها القدماء من رواة شعر مصر ، وهي مقطوعات غزلية يظهر فيها لون من ألوان ذوق المصريين في المقطوعات الغنائية ، والعاطفة التي كانت تثار عند سماع هذه المقطوعات .

ولم يشأ شعراء مصر أن يقفوا في غزلهم على تصوير مختلف مشاعرهم عند رؤية الحبيب ، أو أن يتحدثوا عن جماله وصفاته وما يفعله ذلك كله في نفوسهم ، إنما صوروا من ناحية أخرى الشوق لرؤية المحبوب إذا بعد عن أنظارهم أو فارقهم إلى مكان آخر ، فالحديث عن الفراق أخذ حيزاً كبيراً من غزل شعراء مصر الفاطمية ، وفي حديثهم عن الفراق نرى لوعة المحب الذي أضناه البعاد وخشينا عليه من الهلاك .

وها هو الشاعر علي بن المؤمل بن غسان ينشد

فتنت بفاتن الحدق وزاد بهجره أرقي
إذا ناديت من جزع أخذت القلب في طلق
رويدك سوف تلقاني بلا قلب ولا رمق (٢)

وأنشد ابن معبد الإسكندري .

يا حادي الركب رفقا بالحبيب فقد طار الفؤاد وقل الصبر والجلد
لعل حبي يرى ذلي فيرحمني بنظرة علها تشفي الذي أجد
يا ويح من ظعنت أحبابه وغدا مخلفا بعدهم أكباده قدد (٣)

وقال محمد بن وهب :

ولما تنادوا بالرحيل رأيتني أكفكف دمع العين من كل جانب
وأسأل ربي أن تذم ركابهم عن السير حتى أشتفي بحبائبي

---

(١) المغرب ص ٨٠ (٢) الخريدة ورقة ٩

(٣) المصدر نفسه ورقة ١٢

فلم تك إلا ساعة سار ركبهم　　وسار فؤادى بين تلك الركائب

فلم أر يوم البين أعظم حسرة　　والبين عندى من كبار المصائب (١)

وأنشد طلائع الآمرى :

ما لقلبي من لوعة البين راق　　أتراني أحيا ليوم التلاق

عزمة لم تدع لجفنى دمعا　　لا ولا فى الحشا مكان اشتياق

أطمعونى حتى إذا أسرونى　　عذبوا مهجتى وشدوا وثاق

واستلذوا الفراق حتى كأن لم　　يعلموا أنه مرير المذاق

فى سبيل الهوى نفوس أقامت　　بعد وشك النوى على الميثاق (٢)

وقال طلائع أيضاً :

ما أودعوك مع الغرام وودعوا　　إلا ليتلف قلبك المشتاق

قف فاستلم إثر المطى تعللا　　إن لم يكن لك نحوهن لحاق

وتنح عن دعوى هواك فإنه　　إن لم تمت يوم الفراق نفاق (٣)

وإذن فالغزل فى شعر مصر الفاطمية صورة أخرى من صور الحياة المصرية والعاطفة المصرية التى سمت فبعدت عن المادية التى عرفناها عند الشعراء الأقدمين ، وذلك لاختلاف بيئة مصر عن غيرها من الأقطار العربية .

---

(١) الخريدة ورقة ٢٤ .

(٢) المصدر نفسه ورقة ٢٨ .

(٣) المصدر نفسه .

الفصل السادس

أغراض أخرى فى الشعر

التصوف والزهد :

تحدثنا فى الفصول السابقة عن بعض الأغراض التى قصد إليها الشعراء فى مصر الفاطمية ، ولكن هناك بعض أغراض أخرى ، لا تقل خطراً فى تصوير الحياة فى مصر فى ذلك العصر ، عن هذه الأغراض التى تحدثنا عنها من قبل ، فقد ذكرنا شيئاً عن هذه الحياة الماجنة التى طغت على مصر حتى خيل لنا أن مصر لم تعرف إلا هذا اللون من ألوان العيش ، ولكن المصريين كان لهم لون آخر بجانب هذه الحياة الماجنة اللاهية ، وهذا اللون الآخر هو التفكير فى العالم الآخر ، وطبيعة مصر اضطرت المصريين منذ أقدم عصورهم التاريخية إلى أن يهتموا بأمور الآخرة اهتمامهم بأمور الدنيا ، فإذا المصرى منذ عرفه التاريخ مضطر إلى أن يعيش لونين من الحياة يناقض أحدهما الآخر أشد التناقض ، فهو يعبث فى حياته ويمجن ويمزح ماشاء له العبث والمجون والمزاح ، وهو فى الوقت نفسه حريص على أن يفكر فى آخرته فيتحدث عنها ويتذكرها ، ويظهر استمساكه بالدين وفرائضه وآدابه ، وقد رأينا تصوير الشعراء لحياة المجون ، أما الزهد والتقشف فقد أكثر من الحديث عنه شعراء مصر أيضاً ، حتى إن شعراء المجون أنفسهم كانوا ينشدون الشعر فى الحث على الزهد والتمسك بأهداب الدين وطلب سعادة الآخرة ، وها هو ذا الأمير تميم الذى عرف بمجونه حتى حرم ولاية إمامة الدعوة يقول فى الزهد :

أفنيت دهـــرك تتقى فيه الحوادث والمصائب
ولو اتقيت معاصى الر حمن فيما أنت راكب
لأمنت من نار الجحـــيم ، وفى الحياة ، من المعايب
إن لم تراقب من له حكم عليك ، فمن تراقب ؟(١)

---

(١) ديوان الأمير تميم .

ويقول مرة أخرى :

ياعجبا للناس كيف اغتدوا	فى غفلة عما وراء الممات
لو حاسبوا أنفسهم لم يكن	لهم على أخذ المعاصى ثبات
من شك فى الله فذاك الذى	أصيب فى تمييزه بالشتات
يحييهم بعد البلى مثل ما	أخرجهم من عدم للحياة(١)

فمثل هذه الأبيات لا تصدر من شاعر عرف عنه أنه من أشد الشعراء مجونا وعبثا ، ولكن طبيعة مصر اضطرته إلى أن يتحدث عن الآخرة وعن الحياة بعد الموت .

وها هو ذا الشاعر ابن حيدرة العقيلى الذى ذكرنا أنه شاعر الخمر فى العصر الفاطمى ، وأحد شعراء المجون ، ينشد فى الزهد ويدعو إلى التقى والورع .

قد لاح فى فودك المشيب	ورث من عمرك القشيب
فكن لداعى التقى مجيبا	من قبل تدعى فلا تجيب(٢)

ونرى القاضى المعروف بالأديب أبى النضر ينشد .

النفس أكرم موضعا	من أن تدنس بالذنوب
ما لذة الدنيا لها	ثمنا وإن مزجت بطيب
فاسبق إلى إعداد زا	دك هجمة الأجل القريب
والق الإله على التقى	والخوف مزرود الجيوب(٣)

ويقول مرة أخرى يحث على الزهد وجهاد النفس :

جهاد النفس مفترض فخذها	بآداب القناعة والزهاده
فإن جنحت لذلك واستجابت	وخالفت الهوى فهو الإراده
وإن جمحت بها الشهوات فاكبح	شكيمتها بمقمعة العباده
عساك تحلها درج المعالى	وترفعها إلى رتب السعاده(٤)

وهكذا نرى العاطفة الدينية تسير جنبا إلى جنب مع عاطفة حب المجون والشعر المصرى مملوء بالعاطفتين معا .

---

(١) ديوان الأمير تميم

(٢) المغرب ص ٥٥

(٣) الخريدة ورقة ١٢٦ .

(٤) الخريدة ورقة ١٢٧

وقد ذكرنا فى كتاب « أدب مصر الإسلامية » أن مصر عرفت التصوف ووجدت فرقة عرفت بالصوفية كان لها أثر فى الحياة السياسية فى العصر العباسى وقد استمر تيار الصوفية فى العصر الفاطمى ، وكان الأئمة الفاطميون يرعون هذه الفرقة ، ويحدثنا المقريزى : أن الآمر الفاطمى جدد قصر القرافة وعمل تحته مصطبة للصوفية ، وكان يجلس فى الطاق بأعلى القصر ، ويرقص أهل الطريقة من الصوفية ، والمجامر بالألوية موضعة بين أيديهم والشموع الكثيرة تزهر ، وقد بسط تحتهم حصر من فوقها بسط ، ومدت لهم الأسمطة التى عليها كل نوع لذيذ ولون شهى من الأطعمة والحلوى ، أصنافاً مصنفة . وكان بين الحاضرين الشيخ أبو عبد الله بن الجوهرى الواعظ ومزق مرقعته وفرقت على العادة خرقاً ، وسأل الشيخ أبو إسحق إبراهيم المعروف بالقارح المقرى خرقة منها ووضعها على رأسه ، فقال الخليفة الآمر بأحكام الله من طاق بالمنظرة : ياشيخ أبا إسحق . قال : لبيك يا مولانا . قال : أين خرقتى ؟ فقال مجيبا له فى الحال : ها هى على رأسى يا أمير المؤمنين . فاستحسن الآمر ذلك ، فأمر فى الساعة فأحضر من خزائن الكسوات ألف نصفية . ففرقت على الحاضرين وعلى فقراء القرافة ، ونثر عليهم متولى بيت المال من الطاق ألف دينار(١) .

ووفد على مصر فى هذا العصر سهل بن محمد بن الحسن الصوفى : حدث بالعراق ودمشق وصور ، ثم توجه إلى مصر فظل بها إلى أن توفى سنة ٤٤٤ هـ وكان أديباً شاعراً على طريقة الصوفية ، ولكن شعره فقد ولم يبق منه سوى قوله :

إذا كنت فى دار يهينك أهلها ... ولم تك محبوبا بها فتحول
وأيقن بأن الرزق يأتيك أينما ... تكون ولو فى قعر بيت مقفل(٢)

وشاهد هذا العصر فرقة من فرق الصوفية عرفت « بفرقة الكيزانية » نسبة إلى شيخها أبى عبد الله محمد بن إبراهيم بن ثابت الأنصارى المعروف بابن الكيزانى الفقيه الشافعى الواعظ ذكره العماد فى خريدته ووصفه بقوله : فقيه

---

(١) خطط المقريزى ج ٢ ص ٣٧٩ (٢) النجوم الزاهرة ج ٥ ص ٥٣

واعظ مذكر ، حسن العبارة ، مليح الإشارة ، لكلامه رقة وطلاوة ، ولنظمه عذوبة وحلاوة ، مصرى الدار ،عالم بالأصول والفروع ،عالم بالمعقول والمشروع، مشهود له بألسنة القبول ، مشهور بالتحقيق فى علم الأصول ، وكان ذا رواية ودراية بعلم الحديث ، ومعرفة بالقديم مكون الحديث ، إلا أنه ابتدع مقالة ضل بها اعتقاده ، وزل فى مزلقها سداده ، وادعى أن أفعال العباد قديمة ، إلى إلى أن قال : « أعاذنا الله من ضلة الحلم وزلة العلم وعلة الفهم . واعتقد أن التنزيه فى التشبيه ، عصم الله من ذلك كل أديب أريب ونبيل نبيه » [1] وتوفى ابن الكيزانى صاحب هذه الفرقة سنة ٥٦٠ هـ ودفن عند قبر الإمام الشافعى ، واستمرت تعاليم هذه الفرقة حتى عصر الأيوبيين ، فقد ذكر العماد : « والطائفة الكيزانية بمصر على هذه البدعة إلى اليوم مقيمة » [2] . وظهور هذه الفرقة فى مصر واشتهار أمرها على النحو الذى تحدث به العماد وابن سعيد فى كتابه المغرب يدلنا على مدى الضعف الذى طرأ على الدعوة الفاطمية فى مصر ، فإننا رأينا الفاطميين ينزهون الله عز وجل عن التشبيه أو التجسيم ، وهذه العقيدة هى أساس عقيدة الفاطميين وفلسفتهم ، ورأينا الدعاة يكفرون كل من دان بالتشبيه أو التجسيم ، ولكن جاءت فرقة الكيزانية تحت سمع الفاطميين وبصرهم وقالت بالتشبيه ، والتف عدد من المصريين حول شيخ هذه الدعوة دون أن يعبثوا بسلطان الفاطميين وعقائدهم التى انتشرت فى مصر زهاء قرنين .

كان ابن الكيزانى شاعراً من شعراء الصوفية بمصر ، ولكنه كان ضعيف الشعر ، حتى قال عنه ابن سعيد : ووقفت على ديوانه ، وهو مشهور عند الناس ، قريب من أفهام العامة ، غير مرضى عنه عند صدور الشعراء وأصحاب غوص الكلام وفرسان النظام ، وقد ضجرت من اختياره ومطالعته . ولم أكتب من ديوانه شيئاً تهش النفس إليه،وإنما أوردت ترجمته لشهرة ذكره وديوانه ، وكثيراً ما يباع فى سوق الفسطاط وسوق القاهرة ؛ وكان من لا يعرف معانى الشعراء المستحسنة وألفاظه المستبدعة يحضنى على الوقوف عليه ، فلما وقفت عليه أنشدنى

---

(١) الخريدة ورقة ٨٩ وما بعدها (٢) المصدر نفسه .

متمثلا: أنا المعيدى فاسمع بى ولا ترنى.(١) ولعل ابن سعيد كان على حق فى أن يصف شعر ابن الكيزانى على هذا النحو ، بالرغم مما ذهب إليه العماد الأصفهانى من الإعجاب بشعر ابن الكيزانى ، فإن المقطوعات التى رويت فى الخريدة من شعر ابن الكيزانى تدل على أن الشاعر لم يكن من المتفوقين فى الشعر ، إذا قسناه بشعراء الصوفية الذين ظهروا بمصر فى العصور التى تلت العصر الفاطمى مثل ابن الفارض وغيرهما ، أو الشعراء الآخرين اللذين عاصروهما . وربما كان سبب ضعف شعر ابن الكيزانى أنه كان أولا خطيبا يخاطب الشعب والدهماء ، فكان يضطر إلى اصطناع اللغة التى يفهمها الشعب وتقرب إلى نفوسهم . فأثر ذلك فى أسلوبه ولغته ، فإذا بهما يقربان من الأسلوب الشعبى ولغة الشعب ، وقد يكون هذا السبب هو الباعث الذى من أجله أقبل العامة فى مصر على قراءة ديوان ابن الكيزانى .

وهو فى بعض شعره واعظ أكثر منه متصوفاً . انظر إليه يقول :

إذا سمعت كثير المدح عن رجل ... فانظر بأى لسان ظل ممدوحاً
فإن رأى ذاك أهل الفضل فارض لهم ... ما قيل فيه ، وخذ بالقول تصحيحاً
أولا ، فما مدح أهل الجهل رافعه ... وربما كان ذاك المدح مجروحاً (٢)

وهو فى بعض شعره متصوف يتحدث عن العشق ، ويجرى فى هذا الشعر مجرى شعراء الصوفية الذين نهجوا نهج رابعة العدوية فى الحب الإلهى ، فابن الكيزانى كان أحد هؤلاء المحبين العاشقين ، وله فى ذلك عدة مقطوعات ، منها قوله:

سواء أن تلوما أو تريحا ... رأيت القلب لا يهوى نصيحا
أما لو ذقتما صرف الليالى ... إذن لعذرتما القلب القريحا
وكانت فرقة الأحباب ظناً ... فأصبح بينهم خبراً صريحا
ولو لم ينزلوا سلمات نجد ... لما استنشقت بالسلمات ريحا
ولا أهديت للأسماع يوما ... غناء من حمائمها فصيحا
وها أنا قد سمحت بدمع عينى ... وكنت بدمعها أبداً شحيحا

(١) المغرب ص ٩٣ وما بعدها (٢) الخريدة ورقة ٩٠

وأمكنت المحبة من قيادى | وصنت مع النأى ودا صحيحا
وقد سكن الجوى قلبا صحيحا | وقد ترك الهوى صدراً قبيحا(١)

وقوله أيضاً :

أسكان هذا الحى من آل مالك | مسالة ما بيننا وجميل
ألم تعدونا أن توورووا تكرما | فما بال ميعاد الوصال طويل
وحلتم عن الوعد الجميل ملالة | وأنتم على نقض العهود نزول
وإنا لنستبق المودة والهوى | شهيد لنا إذ ليس عنه نزول
ولا تحسبوا العتبى عليكم توجعا | فيطمع واش أو يلح عذول
رضينا ، رضينا أن نبيع نفوسنا | وما عاشق منا بذلك بخيل
كذاك الهوى ، هذا حبيب معزز | وهذا محب فى هواه ذليل
ووجد وشوق وارتياع ولوعة | وهجر وسقم دائم ونحول
دواعى الهوى محتومة فاصطبر لها | وإن جار بين أو جفاك خليل
علنا بوشك البين أول حاله | وما حضرتنا الوداع عقول
إذا ما طمعنا أن تقر ديارهم | تداركهم بعد الرحيل رحيل(٢)

قلنا إن الفرقة الكيزانية استمرت مدة طويلة بعد العصر الفاطمى ، وكان لها أثر قوى فى الصوفية الذين ظهروا بعد انقراض الدولة الفاطمية ، وكذلك كان الناس يتداولون شعر ابن الكيزانى فكان له تأثير قوى فى شعراء الصوفية الذين كانوا فى عصر الأيوبيين ، ففى شعر ابن الفارض مثلا بعض المعانى التى فى شعر ابن الكيزانى ، ولكن شتان بين شاعرية ابن الفارض وشاعرية ابن الكيزانى ، وسأترك المقارنة بين هذين الشاعرين الصوفيين إلى البحث الذى سيكون فى كتابنا القادم « أدب مصر فى عهد الأيوبيين والمماليك » .

الوصف :

وهناك غرض آخر من أغراض الشعر فى العصر الفاطمى هو عندى أقرب أغراض الشعر إلى التصوف ، ذلك هو وصف الطبيعة ، فكلا الغرضين ضرب .

---

(١) الخريدة

(٢) الخريدة ورقة ٩٣ .

من ضروب التأمل فيما خلقه الله، فكثيرا ما يؤدى بشعراء الوصف إلى التصوف، ولكن شعراء مصر لم يسيروا فى هذا المجرى، بل اتخذوا وصف الطبيعة وسيلة إلى وصف قصفهم، فقد رأينا شعراء مصر الفاطمية من تلاميذ مدرسة ابن وكيع التنيسى ينشدون شعرا فى الخمر والمجون والطبيعة معا، وكيف كانوا يؤثرون الشراب فى الرياض والمتنزهات، ويمزجون وصف الخمر بوصف الرياض والمتنزهات أو بوصف السماء وما فيها من نجوم وغيوم وسحب، وتحدثنا عن خروج الشعراء إلى المتنزهات المختلفة التى كثرت فى هذا العصر، ينعمون بطيب هوائها ويمتعون أبصارهم بتنسيقها وجمال أزهارها المتنوعة التى عجب الرحالة ناصرى خسرو من وجود عدد كبير منها فى وقت واحد، فهو يقول: «رأيت فى يوم واحد هذه الفواكه والرياحين: الورد الأحمر والنيلوفر، والنرجس والترنج والنارنج والليمون والمركب والتفاح والياسمين والريحان الملكى والسفرجل والرمان والكمثرى والبطيخ والعطر والموز والزيتون والبليج (الإهليلج) والرطب والعنب وقصب السكر.. » إلى أن قال:

« وكل من يفكر كيف تجتمع هذه الأشياء التى بعضها خريفى وبعضها ربيعى وبعضها صيفى وبعضها شتوى لا يصدق هذا »[1]، ويقول عن بساتين القاهرة: وفى المدينة بساتين وأشجار بين القصور تسقى من ماء الآبار، وفى قصر السلطان بساتين لا نظير لها، وقد نصبت السواقى لريها، وغرست الأشجار فوق الأسطح فصارت متنزهات[2]، وطبيعة مصر اضطرت المصريين منذ أقدم العصور إلى التفكير والتأمل، والأمثال العامية التى يصطنعها الشعب المصرى الآن، والتى نقلت إلينا معربة عن قدماء المصريين تدل دلالة قاطعة على رقة شعور المصريين ودقة إحساسهم، وهم يتأملون طبيعة مصر، ويتحدثون عنها، وآثار قدماء المصريين ملئت بالحديث عن السماء والأرض واختلاف الجو وغير ذلك من آيات تفكيرهم فى الطبيعة، على أن الشعراء المصريين فى العصر الفاطمى لم يصفوا الطبيعة على أنها لون من ألوان الفلسفة الطبيعية ولم يتحدثوا عنها حديثا يؤدى بهم إلى معرفة الخالق، بل تركوا ذلك كله لعلماء المذهب الفاطمى وإلى الفلاسفة. واتخذوا

---

(١) سفر نامه ص ٦٠ (ترجمة يحيى الخشاب)

(٢) المصدر نفسه ص ٥٠.

لأنفسهم مذهبا فنيا خالصا مصدره جمال الطبيعة ، فإذا بهم يسبغون على المناظر التى وصفوها ألوان الحياة التى يألفونها من ملبس ومأكل ومسكن ، ويحاولون أن ينتزعوا من الطبيعة صورا هى أقرب إلى صور الحياة التى اعتادوها وألوان الزينة التى كان يتزين بها المصريون فى العصر الفاطمى ، وها هو ذا ابن حيدرة العقيلى يصور منظرا رآه فى إحدى المتنزهات :

الغيم بين مزهد وعطل والقطر بين مسرح ومسلسل
والقضب بين مقرط ومطوق ومدملج ومتوج ومكلل
والنبت بين مزعفر وممسك ومخلوق ومعنبر ومصندل
ومدبج ومطرز وممصنف وممعرض ومرصع ومثقل
فاشرب على حلل لو أمكن لبسها كانت تكون من الطراز الأول[١]

ويقول مرة أخرى :

أمهات الثمار بين الروابى تائهات بلبس خضر الثياب
وبنات الكروم تجلى بما قد صاغه الماء من عقود الحباب
فاله ما دام للشقيق خلوق تنشر السحب فيه مسك ضباب[٢]

ويقول فى وصف الرياض وقد شبهها بفرش المجالس :

عرائس القضب تجلى على كراسى الروابى
ومجلس الروض فيه فرش من العتابى

فابن حيدرة العقيلى وهو من أشهر شعراء مصر الفاطمية الذين أولعوا بوصف الطبيعة ، كان يتخذ صوره فى الوصف مما كان يدور حوله فى الحياة اليومية ، وهذه الظاهرة ليست فى شعر ابن حيدرة فحسب ، بل نراها عند كثير من شعراء مصر الفاطمية ، فالشاعر تميم بن المعز وهو أحد شعراء الطبيعة وصف بركة الحبش وخليج بنى وائل فقال :

كأن البركة الغنـا إذا ما غدت بالماء مفعمة تموج
وقد لاح الضحى ، مرآة قين قد انصقلت ، ومقبضها الخليج

---

(١) المغرب ص ٧٤ .

(٢) المغرب ص ٥٦

ترى قمر الدجى ، قمرا حذاءه طلوعا ما له فيها بروج[1]

ووصف روضة على شاطئ النيل فقال :

ويوم خدعت الدهر عنه فلم أزل أعلل نفسي فيه بالمراح مع صحبي
لدى روضة عالت رباها كرومها وجاد عليها النيل من مائه العذب
كأن سحيق المسك خالط أرضها فجالت به فيها الرياح مع الترب
كأن نبات النيـل والريح تهى بهن طلى خيل موثلة شهب
وطوراً تخال الماء في رونق الضحى متون سيوف لحن مصقولة القضب
وتحسبه إن محصته يد الصبا قواريرما يفترن من قلق الصب[2]

وقال إبن عباد أحد شعراء الخريدة :

كأنما الأرض من زبرجدة بدت إليك على غب من السحب
والأقحوانة هيفا وهي ضاحكة عن واضح غير ذي ظلم ولا شنب
كأنما شمسه من فضة حرست خوف الوقوع بمسمار من الذهب

وقال مجير بن محمد الصقلي في يوم مطير :

أرأيت برقا بالأبارق قد بدا في أفقـه متبسما متوقدا
كيف اكتسى ثوب السحاب ممسكا وإخاله شنف الرداء موردا
فكأنه في الجو كـأس ، كلما فاتت نمير البرق صاح وعربدا
أو مرهف كشفت مداوس صيقل عن متنه صدأ ، لـكي يروى الصدا
فاعجب إلى ودق اللجين يسيل من أفق أحالته البوارق عسجدا
ولؤلؤ الغيث يأخذه الثرى فيعيده نبتـا يخال زبرجدا[3]

وقال ظافر الحداد في يوم برد :

ويوم برد عقـوده برد لها سلوك من هيدب المطر
ينثره الجو ثم ينظم منه الأرض بالزهـر كل منتثر
فهو يحاكي الحبيب في اللون والظلف وعـذب الرضاب والخصر
فالغيم يبكي والزهر يضحك والبروق تبـدى ابتسام ذي خفر[4]

---

(١) ديوان الأمير تميم
(٢) المصدر نفسه
(٣) الخريدة ورقة ٢٢
(٤) الخريدة ورقة ٨٥

ويقول ظافر أيضا فى متنزهات خليج الإسكندرية :

وعشية أهدت لعينك منظرا　　جاء السرور به لقلبك وافدا
روض كمخضر العذار وجدول　　نقشت عليه يد الشمال مباردا
والنخل كالغيد الحسان تزينت　　والبسن من أثمارهن قلائدا (١)

وللشعراء المصريين جولات فى وصف النجوم ، وفى الحديث عن النهار والليل واختلاف الجو باختلاف فصول السنة ، فمن ذلك منظومة ابن وكيع التنيسى التى أوردها الثعالبى فى اليتيمة ، والتى تحدث فيها الشاعر عن إحساسه وشعوره نحو فصول السنة وتقلبات الجو باختلاف هذه الأوقات ، ويقول فى مطلعها :

يا سائلى عن أطيب الدهور　　وقعت فى ذاك على الخبير
سألتنى أى الزمان أحلى　　وأيه بالقصف عندى أولى
عندى فى وصف الفصول الأربعة　　مقالة تغنى اللبيب مقنعه
أما المصيف فاستمع ما فيه　　من فطن يفهم سامعيه
فصل من الدهر إذا قيل حضر　　أذكرنا بحره نار سقر
تبصر فيه النبت مقشعراً　　والأرض تشكو حره المضرا
نهاره مقسم بين قسم　　جميعها يعاب عندى ويذم
أوله فيه ندى مبغض　　كأنه على القلوب يقبض
يلصق منه الجسم بالثياب　　وتعلق الأذيال بالتراب

ويقول فى الخريف :

حتى إذا زال أتى الخريف　　فصل بكل سوءة معروف
أهوية تسرع فى كل الجسد　　وهو كطبع الموت يبسا وبرد
يخشى على الأجسام من آفاته　　فأرضه قرعاء من نباته

ومنها فى الشتاء :

حتى إذا ما أقبل الشتاء　　جاءتك منه غمة غماء
أقبل منه أسد مزير　　له وعيد وله تحذير

---

(١) صبح الأعشى ج ٣ ص ٣٠٥ .

لو أنه روح لكان فدما أو أنه شخص لكان جهما
يأتيك فى إبانه رياح ليس على لاعنها جناح

أما عن الربيع فقال :

جاء إلينا زمن الربيع لجاء فصل حسن الجميع
ابرده وحره مقدار لم يكتنف حدهما الإكثار
عدل فى أوزانه حتى أعتدل وحمد التفصيل منه والجمل
نهاره من أحسن النهار فى غاية الإشراق والإسفار
تضحك فيه الشمس من غير عجب كأنها فى الأفق جام من ذهب
لبدره فضل على البدور فى حسن إشراق وفرط نور
لجامة البلور فى صفائها أو غرة الحسناء فى نقابها(١)

وهكذا يمضى ابن وكيع فى وصف فصول السنة .

ومن قول شعراء مصر فى النجوم ما أنشده ظافر الحداد :

كأن نجوم الليل لما تبلجت توقد جمر فى خلال رماد
حكى فوق ممتد المجرة شكلها فواقع تطفو فوق لجة وادى(٢)

وقال محمد بن عاصم :

ترى صفحة الخضراء والنجم فوقها ككف سدوسى بدا فيه درهم
ترى ، وعلى الآفاق أثواب ظلمة وأزرارها منها شمال ومرزم(٣)

وقال المهذب بن الزبير :

وترى المجرة والنجوم كأنها تسقى الرياض بجدول ملآن
لو لم يكن نهراً لما عامت به أبداً نجوم الحوت والسرطان(٤)

وقال ابن وكيع التنيسى :

قم فاسقنى صافية تهتك جنح الغسق
أما ترى الصبح بدا فى ثوب ليل خلق

---

(١) يتيمة الدهر ج ١ ص ٢٨٥
(٢) نهاية الأرب ج ١ ص ٣٣
(٣) المصدر نفسه ص ٣٤
(٤) نهاية الأدب ج ١ ص ٣٦

أما ترى جوزاءه كأنها في الأفق
منطـــقة من ذهب فوق قبـــاء أزرق [١]

وقال تميم بن المعز في الصباح :

وكأن الصباح في الأفق باز والدجى بين مخلبيه غراب [٢]

وقال ابن وكيع التنيسى في التبشير بالصباح :

غرد الطير فنبه من نعس وأدر كأسك فالعيش خلس
سل سيف الفجر من غمد الدجى وتعرى الصبح من ثوب الغلس
وانجلى في حـــلة فضية ما بها من ظلمة الليل دنس [٣]

أما نيل مصر فكان له شأن مع شعراء مصر الفاطمية ، فإنهم كانوا يكثرون من ذكره في شعرهم ، ويفيضون عليه صورهم كلما فاض عليهم بمائه ، وها هو ذا الأمير تميم يقول :

يوم لنا بالنيل مختصر ولكل يوم مسرة قصر
والسفن تجرى كالخيول بنا صعدا وجيش الماء منحدر
وكأنما أمواجه عكن وكأنما داراته سرر

ويقول مرة أخرى :

أما ترى الرعد بكى واشتكى والبرق قد أومض واستضحكا
فاشرب على غيم بصنع الدجى يضحك وجه الأرض لما بكى
وانظر لماء النيل في مده كأنما صنـــدل أو مسكا [٤]

ويقول تميم عند زيادة النيل :

انظر إلى النيل قد عبا عساكره من المياه لجاءت وهى تستبق
كأن خلجانه والماء يأخذها مدائن فتحت فاختارها الغرق
كأن تياره ملك رأى ظفرا فكر إثر الأعادي محنق نزق
كأن ماء سواقيه لناظرها شهب الخيول إذا ما حثها العنق

---

(١) نهاية الأرب
(٢) جـ ١ ص ٤٤١
(٣) المصدر نفسه
(٤) خطط المقريزى جـ ١ ص ١٠١ .

فاشرب مهنى فإن اللهو منبسط　　واطرب ولذ، فهذا منظر أنق

ويقول ابن قلاقس :

انظر إلى الشمس فوق النيل غاربة　　وانظر لما بعدها من حمرة الشفق

غابت وألقت شعاعا منه يخلفها　　كأنما احترقت بالماء فى الغرق

وللهلال فهل وافى لينقذها　　فى إثرها زورق قد صيغ من ورق (١)

ولم ينس الشعراء أهرام مصر ، فالشاعر عبد الوهاب بن حسن بن جعفر الحاجب المتوفى سنة ٣٨٧ قال فى وصف الأهرام :

انظر إلى الهرمين إذ برزا　　للعين فى علو وفى صعد

وكأنما الأرض العريضة قد　　ظمئت لطول حرارة الكبد

حسرت عن الثديين بارزة　　تدعو الإله لفرقة الولد

فأجابها بالنيل يشبعها　　ريا وينقذها من الكمد

لكرامة المولى المقيم بها　　خير الأنام مقوم الأود (٢)

ويقول ظافر الحداد :

تأمل بنية الهرمين وانظر　　وبينهما أبو الهول العجيب

كعمارتين على رحيل　　لمحبوبين بينهما رقيب

وماء النيل تحتهما دموع　　وصوت الريح عندهما نحيب (٣)

وقول عمارة اليمنى :

خليلى ما تحت السماء بنية　　تماثل فى إتقانها هرمى مصر

بناء يخاف الدهر منه ، وكل ما　　على ظاهر الدنيا يخاف من الدهر

تنزه طرفى فى بديع بنائها　　ولم يتنزه فى المراد بها فكرى (٤)

أما منشئات الفاطميين ومبانيهم فقد ذكرها الشعراء فى أشعارهم، ومنها هذه القصيدة التى أنشدها عمارة اليمنى بعد أن دالت دولتهم والتى تحدثنا عنها من قبل ، وقد ضاعت أكثر هذه الأشعار ، ولم يبق إلا عدة مقطوعات قليلة فى وصف مبانى المصريين

---

(١) ديوان ابن قلاقس ص ٧٥ .　　(٢) خطط المقريزى ج ١ ص ١٩٥

(٣) الخريدة ورقة ٨٥　　(٤) خطط المقريزى ج ١ ص ١٩٥

قول علي بن يوسف الإيادي يذكر داراً بناها المعز العبيدي بمصر ، وسماها العروسين :

بنى منظراً يسمى «العروسين» رفعة ... كأن الثريا عرست في قبابه
إذا الليل أخفاه بحلكة لونه ... بدا ضوءه كالبدر تحت سحابه
تمكن من سعد السعود محله ... فأضحى ومفتاح الغنى فتح بابه
ولو شاده عزم المعز ورأيه ... على قدره في ملكه ونصابه
لكان حصى الياقوت والتبر مفرغا ... على المسك من آجره وترابه (١)

وقال أمية في وصف قصر بناه الأمير علي بن الأمير تميم بن المعز :

لله مجلسك المنيف قبابه ... بموطد فوق السماك مؤسس
موف على حبك المجرة تلتقي ... فيه الجواري بالجوار الكنس
تتقابل الأنوار في جنباته ... فالليل فيه كالنهار المشمس
عطفت حناياه دوين سمائه ... عطف الأهلة والحواجب والقسي
واستشرفت عمد الرخام وظوهرت ... بأجل من زهر الربيع وأنفس
فهواؤه من كل قد أهيف ... وقراره من كل خد أملس
فلك تحير فيه كل منجم ... وأقر بالتقصير كل مهندس
فبدا للحظ العين أحسن منظر ... وغدا لطيب العيش خير معرس
فاطلع به قمراً ، إذا ما أطلعت ... شمس الخدود عليك شمس الأكؤس
فالناس أجمع دون قدرك رتبة ... والأرض أجمع دون هذا المجلس (٢)

ووصف الشاعر علي بن محمد النيلي باب زويلة فقال :

يا صاح لو أبصرت باب زويلة ... لعلمت قدر محله بنيانا
باب تأزر بالمجرة وارتدى الشعرى ولاث برأسه كيوانا
لو أن فرعونا رآه لم يرد ... صرحا ولا أوصى به هامانا (٣)

على أننا نلاحظ ما بهذه المقطوعات من غلو ومبالغة في تفخيم المباني والمنشآت .

---

(١) نهاية الأرب ج ١ ص ٤٠٧ (٢) نهاية الأرب ج ١ ص ٤٠١
(٣) صبح الأعشى ج ٣ ص ٣٠٥ .

وهكذا نستطيع أن نتبع هذه الصور المختلفة التي صور بها شعراء مصر الفاطمية مارأوه في الطبيعة وفي المتنزهات ، وهي صور من الحياة المصرية التي كانت تلائم مافي العصر الفاطمي من ترف ونعيم ، بل ذكر الشعراء الزينات المختلفة التي كان الفاطميون يتخذونها في دورهم ومتنزهاتهم ويغالون في إظهارها إمعانا في الترف والبذخ ، وهاهو ذا ابن قلاقس يصف نخلة عليها زينة من أنوار السرج ، كالذي يتخذه المترفون اليوم في أيام الحفلات الخاصة :

ما عهدنا النخل لولا هذه باسقات بثمار اللهب
مطل الغيث لها من فضة فهي في قنوانها من ذهب
تلعب السرج على حافاتها وتحاكي أنمل المرتعب
ولقد أحسبها ألسنة هزها السكر خمر الطرب(١)

ونرى المصريين يصفون في شعرهم كل ما وقع تحت أنظارهم ، فوصفوا الشمعة مثلا ، كما في قول المهذب بن الزبير :

ومصفرة لا عن هوى غير أنها تحوز صفات المستهام المعذب
شجونا وسقما واصطبارا وأدمعا وخفقا وتسهيدا وفرط تلهب
إذا جشتها الريح كانت كمعصم يرد سلاما بالبنان المخضب(٢)

ويقول آخر في الشمعة أيضا :

وصحيفة بيضاء تطلع في الدجا صبحا وتشفي الناظرين بدائها
شابت ذوائبها أوان شبابها وأسود مفرقها أوان فنائها
كالعين في طبقاتها ودموعها وسوادها وبياضها وضيائها(٣)

ووصف الشاعر أمير الدولة أبو محمد عبد الله بن خليل — أمير شعراء المستنصر — القلم البارع بقوله :

يراعان هذا يملأ الطرس حكمة وذاك يذيق الحتف ليثا غضنفرا
وإن ظمئا ظمئناهما يردا على نفوس العدا من غير إذن ويصدرا

(١) ديوان ابن قلاقس ص ١٨ (٢) الخريدة ورقة ٩٤ (٣) المصدر نفسه ٩٣٩

فيشرب هذا أسود الليل حالكا ... ويشرب هذا قانى الدم أحمرا[١]

ويصف طلائع الآمرى الخيل بقوله :

جنائب إن قيدت فأسد وإن عدت ... بأبطالها فهى الصبا والجنائب

أثارت بأكناف المصلى عجاجة ... دجت وبدت البيض منها الكواكب[٢]

ويقول ابن الضيف فى عدو الفرس :

كم سابح أعددته فوجدته ... عند الكريهة وهو نسر طائر

لم يرم قط بطرفه فى غاية ... إلا وسابقه إليها الحافر[٣]

ويطول بى الأمر لو ذكرت ما وصفه شعراء مصر الفاطمية ، فهم لم يتركوا شيئا دون أن يتحدثوا عنه فى أشعارهم ، ولعل ذلك يرجع إلى ما كانوا عليه من رقة الشعور ودقة الحس ومقدرة على القريض .

---

(١) الخريدة ورقة ٢٠ .

(٢) المصدر نفسه ٣٥ .

(٣) المصدر نفسه ورقة ٣٧ .

خاتمة القول فى الشعر

رأينا صوراً مختلفة من الشعر المصرى فى العصر الفاطمى ، وعرفنا موضوعاته المتنوعة المتشعبة ، فنحن نتساءل بعد أن رأينا ذلك كله : إلى أى حد وفق شعراء مصر فى التعبير عن شخصية مصر فى شعرهم ؟ وإلى أى حد نستطيع أن نميز الشعر المصرى فى هذا العصر من غيره من شعر الأقطار الإسلامية الأخرى ؟

قبل أن نجيب عن مثل هذه الأسئلة نرى أن نتحدث أولا عن بعض خصائص ظهرت فى الشعر العربى فى كل عصوره وبيئاته منذ عرف الشعر العربى إلى الآن ، بل ستظل هذه الخصائص موجودة فى الشعر العربى ما وجد الشعر العربى ، وهذه الخصائص هى التى تجعله — مهما اختلفت بيئاته وتطورت عصوره — وحدة يشبه بعضها بعضاً ، فالحياة العربية تتطور وتختلف باختلاف الأقاليم التى تنشد الشعر بالعربية ، ولكن هذه الخصائص فى الشعر لم تتطور بتطور الحياة ولم تختلف باختلاف الأقاليم ، وبالتالى يتطور الشعراء فلا تتطور معهم هذه الخصائص ، بل ظلت مثلا عليا للشعراء جميعا دون أن يصيبها تغيير جوهرى .

فمثلا نجد الشعراء جميعا منذ العصر الذى اتفق المؤرخون على تسميته بالعصر الجاهلى إلى عصرنا هذا ينشدون أشعارهم فى ألفاظ عربية حاول النقاد أن يصفوها فى كتبهم وأبحاثهم بالرقة والعذوبة والجزالة والسلاسة ، إلى غير ذلك من هذه الصفات التى وصفت بها الألفاظ الشعرية ، فلا نكاد نجد شاعرا من شعراء العربية اصطنع ألفاظا توصف بصفات تختلف عن تلك التى تحدث عنها النقاد القدماء والمحدثون ؛ حقيقة حاول بعض الشعراء أن يتظرف فى الشعر باستعمال بعض ألفاظ أعجمية ، ولكننا نستطيع أن نقول : إن ذلك كان قليلا جداً بحيث لا نستطيع أن ندعى أن هذه ظاهرة يقف عندها الباحث فى تاريخ الأدب العربى ، ولذلك لم يأبه لها مؤرخو الأدب ، وإذن فقد اشترك الشعراء جميعا فى استعمال الألفاظ العربية فى أشعارهم مهما اختلفت عصورهم وتباينت بيئاتهم ، فلا نستطيع أن نتخذ الألفاظ أساسا للتمييز بين شعر قطر من الأقطار

التى أنشدت بالعربية من شعر قطر آخر ، فالألفاظ مثل من المثل العليا لشعراء العربية جميعا ، لم يصبها تغيير ولن يصيبها تغيير .

كذلك نقول عن هذه الأوزان التى جرى الشعر العربى على أوتادها وأسبابها ، والتى تحدث عنها علماء العروض فى كتبهم ، فشعراء العربية لم يعدلوا عن الأوزان التى عرفها القدماء ، وأغلب الظن أن شعراء العربية لن يعدلوا عن هذه الأوزان مهما بعد بهم الزمن عن الشعر القديم ، وتلونت حياتهم بألوان مختلفة .

ورب معترض يقول : إن الأندلسيين أوجدوا الموشحات والأزجال ، وإن المصريين اخترعوا البليق ، وأدخل شعراء الفرس الدوبيت والرباعيات فى الشعر العربى . وهذه كلها أوزان لم يعرفها القدماء ولكن أتى بها المولدون ، فكيف تكون الأوزان إذن مثلا من المثل العليا للشعر العربى فى كل العصور وكل البيئات ! فأجيب هؤلاء المعترضين بأن المولدين لم يعدلوا عن التفعيلات القديمة . ولم تخرج أوزانهم الجديدة عن الدوائر العروضية التى عرفت قبل اختراع هذه الألوان من الشعر ، وإنما الذى فعله هؤلاء المولدون أنهم غيروا بعض أشكال الشعر ، واحتفظوا بالوزن الأساسى وبلون من ألوان القافية ، أى أنهم فى تجديدهم هذا لم يستطيعوا أن يحيدوا عن المثل القديمة فى الشعر العربى . ومع ذلك كله فلو ذهبنا ـ جدلا ـ إلى أن الموشحات الأندلسية والبليق المصرى والدوبيت الفارسى تجديد فى الوزن العربى — مع أننا لا نوافق على هذا الرأى — فإن هذه الألوان من الشعر كانت جزءا يسيراً جداً بجانب الشعر الآخر الذى خلفه الأندلسيون والمصريون والفرس ، والذى حافظ فيه الشعراء على الأوزان القديمة ، وإذن فالوزن مثل آخر من المثل العليا لشعراء العربية جميعا لم يصبه تغيير إلى الآن .

وكذلك نقول عن القافية وعن الأساليب الشعرية العربية ، فهذه كلها مثل من مثل الشعر العربى التى اتبعها الشعراء فى كل العصور والبيئات وحافظ عليها الشعراء أشد المحافظة ، حتى هؤلاء الشعراء الذين نزعم أنهم أسرفوا فى التجديد ، فالشاعر أبو نواس مثلا الذى هاجم الأساليب القديمة وتهكم بها لم يستطع أن يغير هذه الأساليب ولا طرائقه فى التعبير ، وكذلك نقول عن المجددين اللفظيين من أصحاب البديع الذين أسرفوا فى التلاعب اللفظى واستخدام

ألوان الزينة البديعية . فهم لم يستطيعوا أن يعدلوا عن عمود الشعر القديم ، فلم يبتكروا قافية غير القافية التي نهج عليها القدماء ، ولا تفعيلات غير التي عرفتها دوائر العروض ، ولم يستخدموا ألفاظا غير عربية .

معنى ذلك كله أن الشعر العربي في كل عصوره وبيئاته يشترك في هذه الخصائص التي أصبحت مثلا الشعراء ، فلا نستطيع إذن أن نقول : إن مصر لم تظهر شخصيتها في الشعر ، أو إن المصريين قلدوا العباسيين واتخذوهم مثلا لهم لأن شعراء مصر اتبعوا هذه الخصائص العامة ، وكذلك لا نستطيع أن نقول : إن الأندلس أظهرت شخصيتها بأن أوجدت الموشحات ، فالذين زعموا أن العباسيين كانوا مثلا عليا لشعراء العرب لم يدركوا فن الشعر العربي حق إدراكه، ونظروا إلى الشعر نظرة عاطفية فتوهموا أن العباسيين كانوا مثلا الشعر العربي . لم يذهب القدماء إلى أن ابن هانىء الأندلسي كان يقلد المتنبي حتى لقب بمتنبي الغرب ؟ ألم يقل القدماء أيضا : إن الأمير تميم بن المعز كان يقلد بن المعتز وينهج نهجه ؟ فإذا كان القدماء ذهبوا إلى أن العباسيين كانوا أساتذة لشعراء مصر والمغرب والأندلس ، فلم لا يذهب هؤلاء أيضاً إلى أن العباسيين كانوا مثلا عليا للشعر العربي ؟ الواقع ان العباسيين أنفسهم خضعوا لتقاليد الشعر العربي وخصائصه ، شأنهم في ذلك شأن جميع شعراء العربية في كل العصور وكل البيئات ، فلم يكن العباسيون مثلا عليا لغيرهم من شعراء الأقاليم العربية .

وإذا كان شعراء العربية اشتركوا جميعاً في هذه الخصائص فإنهم اختلفوا في المعاني التي تحدثوا عنها باختلاف عصورهم وبيئاتهم ، فنحن إذا أردنا أن نبحث عن شخصية مصر في الشعر . فنحن لا نجدها في الأوزان ولا في القوافي ولا في اللفظ ولا في أساليب الشعر ، بل نجدها في المعاني التي ذكرها الشعراء وفي الأخيلة الشعرية ، وهنا فقط نستطيع أن نقول : إن الشعر المصري صور البيئة المصرية والحياة المصرية أصدق تمثيل ، بحيث إنك إذا قرأت هذا الشعر المصري لا تستطيع أن تنسبه إلى قطر غير مصر .

فمن ناحية الشعر السياسي يعتبر شعر مصر الفاطمية سجلا للأحداث التي جرت في هذا العصر . حقيقة ضاع جل هذا الشعر السياسي ، ولكننا نستطيع

أن نحكم على ذلك بما بقى لنا من آثار هذا الشعر ، وقد ذكرنا شيئا عن شعراء القصر وشعراء الوزراء ، وأن هؤلاء الشعراء كانوا لسان الدولة فى مثل هذه الأحداث السياسية وكذلك كان أمر غيرهم من الشعراء الذين كانوا ينشدون الخليفة أو الوزير ، ومن البديه أن ما كان ينشد من الشعر السياسى هو صورة لحياة مصر السياسية دون غيرها من الأقطار الأخرى .

ورأينا جانبا من الشعر المصرى فى الزهد والدين بجانب الشعر المصرى فى المجون والإباحة ، وهذان اللونان من ألوان الشعر المصرى يدلان دلالة صريحة على ناحية هامة من نواحى الحياة فى الشعب المصرى ؛ فقد ذكرنا أن الشعب المصرى شعب يميل إلى التمسك بأهداب الدين . وأنه شعب يعمل لآخرته ، ولكننا فى الوقت نفسه نراه شعبا يميل إلى المجون فى حياته وأنه شعب يميل لدنياه فيأخذ بنصيب من متاع الدنيا ، فصر على هذا النحو متناقضة مضطربة بين متاع النفس ومتاع الجسد ، وإذا الشعر المصرى يضطرب أيضاً فيمثل الناحيتين من حياة هذا الشعب ، ولعل هذه الظاهرة لا تزال ماثلة إلى اليوم فى حياة المصريين وفى شعر المصريين ، والذين درسوا الشعب المصرى عجبوا الفكاهة والدعابة المصرية ، وكيف يرسل المصريون الفكاهة تلو الفكاهة ، والنادرة بعد النادرة ، وهم يضحكون على مسمع هذه الفكاهات والنوادر بأصوات عالية ، وذكر الكتاب أن الفكاهة المصرية تدل على ذوق المصريين وسرعة بديهتهم وعلى وعى شديد فى تذوقها ، وزعم بعض الكتاب أن المصريين أكثر الشعوب حبا للفكاهة وكلفا بإطلاقها وسماعها ، وأن الفكاهة تجرى فى دم كل مصرى . ولكن هذه الفكاهات المصرية أكثرها فى الحديث عن الناحية الجنسية ، وهى تتناول بعض أعضاء الجسم ، حتى إن أشد ألوان الفكاهة المصرية إضحاكا هى هذه الفكاهات التى تتحدث عن العلاقة الجنسية أو أعضاء الجسم ، وهذا يؤيد ما ذهبنا إليه من أن للمصريين لونين من الحياة لونا يميلون فيه إلى المجون ولونا آخر يميلون فيه إلى الدين ، فإذا الشعر المصرى فى كل عصوره يمثل هذين اللونين ، وقد رأينا صوراً لهما فى الشعر المصرى فى العصر الفاطمى .

ونضيف إلى ذلك كله أن مصر بما تمتاز به من هذا الجو البديع الذى تكاد تنفرد به ، وأرض خصبة تروى فى أوقات منتظمة جعلت المصريين شعبا يميل إلى الهدوء واللين فى كل شىء ، وظهر أثر ذلك فى التفكير عند المصريين ، فنحن لا نكاد نجد عند المصريين عمقا فى تفكيرهم وفى دراساتهم المختلفة ، ولعل هذا هو السبب فى أننا لا نجد فيلسوفا مصريا ولا نجد فلسفة مصرية لها أثرها فى تاريخ الفكر البشرى ، ونحن نعجب لهذا الشعب العظيم الذى استطاع أن يهضم كل المدنيات التى ظهرت ، وعرف كل الدراسات المتنوعة ، بل استطاع أن يمصر الشعوب التى وفدت على مصر ، ومع هذه القوة الكامنة فى مصر لم ينتج المصريون فلسفة خاصة بهم ، ورب معترض يقول : إن مدرسة الإسكندرية أوجدت فلسفة تباين الفلسفة الهلينية بعض التباين ، ولكن فاته أن فلاسفة مدرسة الإسكندرية لم يكونوا من المصريين بل كانوا من الغرباء الذين وفدوا على مصر لطلب العلم على أساتذة مدرسة الإسكندرية ، وقد ذهب بعض مؤرخى مدرسة الإسكندرية إلى أن أفلوطين من صعيد مصر ، وأنه تأثر بالبيئة المصرية والحياة المصرية ، وظهر ذلك فى آرائه التى حاول فيها أن يقرب بين فلسفة اليونان والمسيحية واليهودية ، ولكن حياة أفلوطين لم تكن كلها فى مصر ، فقد وفد على الإسكندرية سنة ٢٣٣ وأقام إحدى عشرة سنة فى الاستماع إلى الفلسفة اليونانية ، ثم رحل عن مصر إلى سوريا والعراق ، وفى سنة ٢٤٥ م رحل إلى رومة حيث لبث بقية سنى حياته إلى أن توفى سنة ٢٧٠م . فآراء أفلوطين لم تكن بتأثير البيئة المصرية ، ولكنها كانت بتأثير هذه الرحلات التى قام بها ، فمدرسة الإسكندرية على الرغم من استمرارها فى مصر عدة قرون لم تؤثر فى المصريين تأثيراً له خطره ، والذى قبله المصريون من دروسها هو شىء قريب إلى عقلية الشعب المصرى التى تميل إلى كل شىء بسيط لين ، ولذلك لم تمكث مدرسة الإسكندرية الفلسفية طويلا عقب الفتح العربى ، إذ انتقلت تعاليمها إلى الرها وحران وأنطاكية ونصيبين ، إلى أن أعاد الفاطميون تعاليم المدرسة الإسكندرية مصبوغة بالصبغة الإسلامية ، ثم خرجت هذه التعاليم من مصر بانقراض الدولة الفاطمية . ولم تعد إليها إلى الآن ، وأغلب الظن أنها لن تعود مرة أخرى إلى مصر ، وفى تاريخ الحياة الصوفية فى مصر لم نجد صوفيا له فكرة متميزة به ، وإذا قلنا : إن ذا النون

المصرى كان من أوائل الصوفية الذين لهم رأى فى وحدة الوجود فإن تعاليمه لم تزدهر فى مصر ، وإنما الذين حملوا آراءه كانوا من غير المصريين ، وذلك كله لأن المصريين شعب يميل إلى الهدوء والدين فى حياتهم وفى تفكيرهم ، وذلك من تأثير البيئة المصرية .

وغلبت هذه الطبيعة المصرية على الشعراء فتراهم هادئين فى تفكيرهم ، وفى ميلهم إلى اتخاذ الأوزان الخفيفة الهادئة التى تلائم طبيعتهم ، وظهر فى وصفهم الطبيعة تلك الصور الهادئة التى ليس بها تعقيد الفلاسفة ولا عمق المفكرين ، إنما كانت صورهم هى صور الحياة اليومية التى كان يحياها المصريون .

والمصرى عرف منذ القدم بشدة تعلقه ببيئته لا يريد الابتعاد عن حياته التى عرفها منذ أدرك الحياة ، وإذا غاب عن بيئته فهو يحن إليها حنيناً شديداً جداً ولا يلبث أن يعود إليها ، وفى شعر مصر الفاطمية نجد الشعراء يعنون بتصوير هذه البيئة ، ولم يحاول الشاعر المصرى أن يخرج فنه عن دائرة هذه الحياة التى حوله ، ومن هنا كان تصوير الشعر المصرى البيئة المصرية والحياة المصرية فى صور متلاحقة تكاد تكون حسية ، فإذا قرأنا هذه الأشعار فى تصوير هذه البيئة لا نستطيع أن ننسبها إلى بيئة أخرى غير بيئة مصر ، ولا يصور الشاعر شعباً غير شعب مصر ، فليطمئن الذين زعموا أن مصر لم تنتج أدباً ، أو الذين يزعمون أن مصر لم تظهر شخصيتها فى الشعر ، إلى أن مصر كان لها شخصية ظاهرة واضحة فى الشعر المصرى فى العصر الفاطمى ، ثم العصور التى وليت هذا العصر ، وأن الشعر المصرى يصور حياة المصريين المتشعبة النواحى أصدق تمثيل .

أما أخيلة المصريين فى التعبير عن تصوير بيئتهم وألوان حياتهم ، فهى أخيلة مستمدة من بيئتهم ومن حياتهم أيضاً ، فالفاطميون فى أشعارهم التى أوردنا بعض صورها استخدموا الألوان الحسية ، فاستعمال الجناس والطباق إلى غير ذلك من ألوان الفن تمثل لنا أخيلة شعراء العصر الفاطمى بأنها صور منتزعة من الحياة الفاطمية ، وأن توسع الشعراء الفاطميين فى استعمال هذه الألوان والمغالاة فى استخدامها هى ضرورة اضطرتهم إليها حياة العصر الفاطمى نفسه ، حقيقة نرى عند شعراء مصر قبل العصر الفاطمى هذه الألوان الحسية فى شعرهم

وقد تحدثنا عنها فى كتابنا «أدب مصر الإسلامية» وأوردنا شيئاً من شعر شعراء هذا العصر ، ما يدل على أن هذا اللون من الفن عرفته مصر الإسلامية ، ولكن مصر الفاطمية كانت تمتاز بالغلو فى كل شىء ، فقد رأينا غلو الفاطميين فى الدين ، وغلوهم فى اللهو ، وغلوهم فى التزين والتجمل ، وغلوهم فى الملبس والمسكن: غلو فى أعياد فرحهم ، وغلو فى ذكريات مآتمهم . فظهر هذا الغلو فى فن الشعر ظهوره فى نواحى الحياة المختلفة ، فأسرف الشعراء فى العصر الفاطمى فى استخدام ألوان الزينة البديعية حتى تلائم أشراف الفاطميين فى حياتهم ، فإن الحياة كانت تمد الشعراء بهذه الألوان الحسية عن الزينة . ليس معنى ذلك أن الشعراء فى غير مصر الفاطمية لم يعرفوا الزينة البديعية أو أنهم لم يسرفوا فى استخدامها ، بل كانت الزينة البديعية فى الشعر العربى أقدم عهداً من الفاطميين ، وإن هذه الزينة عرفها شعراء العراق وغير العراق قبل أن تقوم دولة الفاطميين فى مصر ، فقد فتنت الزينة البديعية الناس جميعاً فى كل البلاد العربية ، وأخذ الشعراء فى استخدامها فى شعرهم لإرضاء ذوقهم الفنى ، وإرضاء الجمهور الذى فتن بها ، وتبع شعراء مصر الفاطمية تيار الشعر العربى ، ولم يتخلفوا عنه ، وإنما أسرفوا فى استخدام هذه المحسنات البديعية ، فسبقوا غيرهم فى مضماره ، وذلك لما فى المصريين من دقة الحس ورقة الشعور وميل إلى الفكاهة وخفة الروح ، فإذا بك لا تشعر أن بالشعر المصرى هذا التكلف الذى يظهر عند غير المصريين من الشعراء ، ولا تلمس جهد الشاعر فى الحصول على هذه الصورة الفنية التى ابتدعها فى شعره ، فالصور أمامهم وبين أيديهم ينتقون منها ما يشاءون دون جهد فأحسنوا التحدث عن هذه الصور وأحسنوا تعليلها ، وهى صور مصرية وتعليلات مصرية منتزعة من الحياة المصرية الحضرية .

وإذن فنستطيع أن نطمئن أيضاً إلى أن أخيلة المصريين كانت مصرية أيضاً ، لم يتبعوا فيها غيرهم من شعراء البلاد العربية ، وهكذا ظهرت شخصية مصر فى الشعر بارزة واضحة .

الباب الثانى

فى النثر

الفصل الأول

ازدهار النثر

رأينا فى كتابنا « أدب مصر الإسلامية » كيف أسس ديوان الإنشاء بمصر فى عهد أحمد بن طولون ، وأن أول من ولى هذا الديوان كان أحمد بن محمد بن مودود المعروف بابن عبدكان الكاتب ، وعرفنا كيف استمر تلاميذ ابن عبدكان يعملون فى دواوين الطولونيين والإخشيديين ، فازدهرت الكتابة فى مصر على أيديهم حتى بلغت درجة عالية من درجات فن الكتابة فى مصر ، حتى إن القلقشندى روى أن أهل بغداد كانوا يحسدون أهل مصر على طبطب المحرر وابن عبدكان الكاتب ، ويقولون : بمصر كاتب ومحرر ليس لأمير المؤمنين بمدينة السلام مثلهما [1] وكثر عدد الكتاب فى مصر فى عهد الطولونيين والإخشيديين أمثال الحسن بن رافع ويعقوب بن إسحق وأحمد بن أيمن والحسين بن مهاجر وعلى بن أحمد المادرائى وابن الداية وإسحق بن نصير العبادى وإبراهيم بن عبد الله النجيرمى ومحمد بن كلاو الروزبارى وغيرهم من الكتاب الذين اتخذوا الكتابة فنا يتكسبون به ، ومؤهلا لتعيين الكتاب فى خدمة الأمراء وأصحاب الشأن فى البلاد ، فكثر تنافس الكتاب فى تجويد الكتابة وإتقان الصناعة حتى علا منارها وعظم شأنها .

تولى الفاطميون أمر مصر ، ونهضة الكتابة فيها قوية مزدهرة ، فتضاعفت

---

(١) صبح الأعشى ج ٣ ص ١٧ .

هذه النهضة فى العصر الفاطمى بما عمل الفاطميون على النهوض أولا بالعلم وإذكاء شعلته فى البلاد ، حتى كان للحركة العلمية أثر قوى فى تيار الفكر الإسلامى عامة وفى مصر الفاطمية على وجه خاص ، وقد تحدثنا عن ذلك من قبل . ومن ناحية أخرى ظفرت مصر الفاطمية بنهضة أدبية كان لها أثرها القوى فى ازدهار الشعر وازدهار الكتابة معا ، فقد عنى الفاطميون بالكتاب عنايتهم بالشعراء بل لا أغالى إذا قلت : إن عناية الفاطميين بالكتاب كانت أشد من عنايتهم بالشعراء . ذلك أن اتساع ملكهم وتشعب نواحى حياتهم وسلطانهم اضطرتهم إلى أن يوجهوا همتهم إلى العناية بالدواوين المختلفة عناية خاصة تتناسب مع غلوهم فى إظهار مجدهم . ويحدثنا المؤرخون عن هذه الدواوين وعن الكتاب الذين تولوها والتشريف الذى كان يجده هؤلاء الكتاب فى العصر الفاطمى . من ذلك أن صاحب ديوان المجلس كان يخلع عليه وينشأ له السجل ، وله المرتبة والمسند والدواة والحاجب إلى غير ذلك (١) ويذكر المقريزى أن أبا البركات بن أبى الليث متولى ديوان المجلس سنة ٥١٧ هـ كان له باسمه مياومة إدرارا من بيت المال والخزائن ودار التعبية والمطابخ وشون الحطب الشىء الكثير ، فكان له من البقول والتوابل ما قيمته نصف دينار ومن الضأن رأس واحد ومن الحيوان ثلاثة أطيار ومن الحطب حملة واحدة ومن الدقيق خمسة وعشرون رطلا ومن الخبز عشرون وظيفة ، ومن الفاكهة ثمرة زهرة قصريتان وشمامة ، كما كان له فى كل يوم اثنين وخميس من السماط بقاعة الذهب طيفور خاص وصحن من الأوائل وخمسة وعشرون رغيفاً من الخبز المائدى والسميذ ، وفى كل يوم أحد وأربعاء من الأسمطة مثل ذلك ، وفى كل يوم سبت وثلاثاء من أسمطة الركوبات خروف مشوى وجام حلوى ورباعى عنب ، وكان يحضر إليه فى كل يوم من الاصطبلات بغلة بمركوب محلى ، وبغلة برسم الراجل وفراشين برسم خدمته ؛ ولم يقتصر الأمر عليه وحده بل جعلوا لولده جارياً كل يوم مقداره ثلاثة أرطال لحم وعشرة أرطال دقيق وراتباً عشرة دنانير . (٢)

---

(١) خطط المقريزى ج ٢ ص ٢٣٦ (٢) المصدر نفسه ج ٢ ص ٢٢٩ .

ويقول المقريزى أيضاً عن ديوان التحقيق : إنه كان لايتولاه إلا كاتب خبير وله الخلع المرتبة والحاجب [1] ، أما صاحب ديوان الإنشاء والمكاتبات فكان أول أرباب الإقطاعات وأرباب الكسوة والرسوم ، وله حاجب من الأمراء الشيوخ وفراشون وله المرتبة الهائلة والمخاد والمسند والدواة ، وهى من أخص الدوى ويحملها أستاذى الخليفة [2]، ويحدثنا ياقوت : أن رزق ابن خيران كاتب الإنشاء فى عهد المستنصر ،كان ثلاثة آلاف دينار فى السنة ، وكان له عن كل مايكتبه من السجلات والعهودات وكتب التقليدات رسوم يستوفيها من كل شىء [3] . فهذا التشريف الذى جعله الفاطميون لكتاب دولتهم كان من أهم عوامل ازدهار الكتابة فى هذا العصر ، كما كان إغداق النعم على الكتاب على هذا النحو الذى رأينا صورته من أسباب كثرة الكتاب وإقبال الناس على التعليم وإجادة الكتابة ليصلوا إلى مرتبة الكتابة فى الدواوين ، فكثر عدد الكتاب وأصبح على المتأدب أن يأخذ عن الكتاب طرائقهم وفنهم . ويحدثنا القاضى الفاضل : أنه كان من عادة أرباب الدواوين فى تربية أبنائهم أنهم كانوا يرسلون هؤلاء الأولاد إلى ديوان المكاتبات ليتعلموا فن الكتابة ، قال القاضى الفاضل : كان فن الكتابة بمصر فى زمن بنى عبيد غضا طريا ، وكان لا يخلو ديوان المكاتبات من رأس يرأس مكانا وبيانا ، ويقيم لسلطانه بقلمه سلطانا ، وكان من العادة أن كلا من أرباب الدواوين إذا نشأ له ولد وشدا شيئاً من علم الأدب أحضره إلى ديوان المكاتبات ليتعلم فن الكتابة ويتدرب ويرى ويسمع ، فأرسلنى والدى وكان إذ ذاك قاضياً بثغر عسقلان إلى الديار المصرية فى أيام الحافظ ، وأمرنى بالمصير إلى ديوان المكاتبات ، وكان الذى يرأس به فى تلك الأيام رجل ،يقال له : ابن الخلال ، فلما حضرت الديوان ومثلت بين يديه وعرفته من أنا وما طلبى رحب بى وسهل ، ثم قال : ما الذى أعددته لفن الكتابة من الآلات ؟ فقلت : ليس عندى شىء سوى أنى أحفظ القرآن العزيز وكتاب الحماسة . فقال : وفى هذا بلاغ . ثم أمرنى بملازمته ، فترددت

---

(١) خطط المقريزى ج ٢ ص ٢٤٢ (٢) مصدر نفسه ج ٢ ص ٢٠٤ .

(٣) معجم الأدباء ج ٤ ص ٥ (طبعة رفاعى)

عليه وتدربت بين يديه ، ثم أمرنى بعد ذلك أن أحل شعر الحماسة فحللته من أوله إلى آخره ، ثم أمرنى أن أحله مرة ثانية فحللته [1] .

فهذا النص يدلنا على مبلغ تعلق الناس بتعليم أبنائهم فن الكتابة ، فقد كان حفظ القرآن الكريم وأشعار العرب من عدد الكاتب فى هذا العصر ، وقد رأينا كيف طلب ابن الخلال من تلميذه الذى عرف بعد ذلك بالقاضى الفاضل أن ينثر كل الأشعار التى جمعها ديوان الحماسة تهيئة له و الدخول فى سلك الكتاب . ولم تكن ملكة الكتابة وحدها تكفى أن تجعل الإنسان كاتبا ، بل كان لابد له من آلات — على نحو ما عبر ابن الخلال — وهذه الآلات هى علوم العربية ، حتى يتسنى الكاتب أن يسير على نهج الأساليب العربية ، فلا يقع فى لحن نحوى أو لغوى ، أو يبتعد الكاتب عن سنن كتاب العربية فى أسلوبهم وتعبيراتهم . ولم يقنع الفاطميون بأن تكون كتابات الكتاب سليمة صحيحة ، بل حرصوا أشد الحرص على ذلك ، بأن جعلوا فى ديوان الإنشاء لغويين ونحويين لمراجعة ما كان يحرره الكتاب حتى تخرج كتاباتهم سليمة من الأخطاء ، فهذا الحرص على سلامة أساليب الكتابة كان من العوامل التى جعلت الكتاب أنفسهم يعملون جاهدين على أن تخرج كتاباتهم خالصة متفقة مع الأساليب العربية . فلا غرو أن يقول القاضى الفاضل : « إن فن الكتابة بمصر فى زمن بنى عبيد كان غضا طريا ، وأن تصبو نفس كل متعلم إلى أن يكون كاتبا من كتاب الدواوين .

وقد يكون من عوامل ازدهار الكتابة فى العصر الفاطمى أن وزراء العصر الأول من الحكم الفاطمى كانوا من الكتاب ، وكانوا يعملون فى الدواوين قبل اختيارهم للوزارة ، فالفلاحى والجرجرائى واليازورى والبابلى وبنو المغربى وابن المدبر وابن الأنبارى وكثير غيرهم كانوا من الكتاب ، وقد بلغوا مرتبة الوزارة ، حتى إن المؤرخين لاحظوا أن وزراء الدور الأول كانوا من أصحاب الأقلام ، وأن وزراء الدور الثانى كانوا

---

(١) أزروضتين جـ ١ ص ١٩٢

من أصحاب السيف . وليس معنى ذلك أن الكتابة ضعفت فى الدور الثانى ، أو أن الكتاب أصبحوا فى مكانة تقل عن مكانتهم الأولى ، بل ظل الكتاب يتمتعون بمثل المركز الرفيع الذى كانوا فيه فى الدور الأول ، ومنهم كان جلساء الإمام وحجابه وأصحاب مظلته ، ومنهم كان القضاة والدعاة . وهذه كلها كانت أكبر مناصب الدولة بعد الوزارة ، فالكتاب طوال العصر الفاطمى كانت لهم مكانتهم الممتازة ، والنعم العميمة ، والعطايا الجزيلة ، فلا غرابة إذن أن يقبل الناس على الكتابة ، وأن تزدهر فى هذا العصر .

أضف إلى ذلك كله أن نظام الحكم الفاطمى كان من أشد العوامل على ازدهار الكتابة ، فإن الفاطميين كانوا يسجلون كل دقيقة وعظيمة فى سجل يخرج من الديوان ، فتعيين الوزراء أو الكتاب أو القضاة أو الدعاة وغيرهم من أرباب وظائف الدولة كان يخرج به سجل خاص مطول ، فيه الحض على تقوى الله وطاعة الإمام والتمسك بأهداب الدين الحنيف ، ثم الإشارة إلى المنصب الذى سيعين فيه الموظف ، وما يتطلبه ذلك المنصب من عمل ، إلى غير ذلك من ترغيب فى المنصب ومشورة فى تصريف العمل . وإذا خرج الخليفة لفتح الخليج أو لصلاة الجمعة أو العيد فيخرج السجل بذلك . وفى أعيادهم ومآتمهم كانت تصدر هذه السجلات أيضا ، حتى أصبحت هذه السجلات تاريخا للعصر الفاطمى كله . وكان الكتاب يفتنون فى إظهار مقدرتهم وكفايتهم فى صياغة هذه السجلات ، ويتنافسون فى هذا الفن . فجاءت هذه السجلات الفاطمية صوراً رائعة من صور الكتابة العربية التى تمثل العصر الفاطمى أصدق تمثيل .

من ذلك نستطيع أن ندرك كيف ازدهرت الكتابة فى العصر الفاطمى ، وكيف أقبل المتعلمون على أن يلموا بفن الكتابة ، حتى يصبحوا كتابا فى دواوين الفاطميين . وأن ينالوا ما ناله الكتاب من تكريم وتقريب ونعم .

النثر والأئمة :

وكان الأئمة يجيدون فن النثر كما كانوا يعرفون بالشعر ، فقد كان الأئمة

يلقون الخطب الدينية فى المسجد الجامع . ويقرءون ما يعرضه عليهم الدعاة من مجالس الحكمة ، وقد يبدلون بعض أجزاء هذه المجالس . فمن خطبة المعز لدين الله فى عيد الأضحى سنة ٣٤١ ﻫ .

« الله أكبر ، الله أكبر ، لا إله إلا الله ، والله أكبر الأعز الأقدر ، الخالق المدبر ، ذو الكبرياء والجبروت ، والعزة والملكوت ، الأحد الصمد ، الفرد المتفرد ، الأعلى القاهر ، الباطن الظاهر ، الأول الآخر ، مبدع السموات والأرض بالقدرة ، ومالكها بالعزة ، ومدبرها بالحكمة ، وخالقها بما فيها من عجائب الفطرة ، وبدائع التركيب والصنعة ، الذى كل شىء من موات وحى متوجه بالدعاء إليه ، والدلالة عليه ، والشهادة له بالتوحيد ، والتعظيم والتحميد ، فتكوينه الأشياء كلها من عدم شاهد بأن لاشىء قبله ، وانتهاؤها إلى الغايات دليل على أن لا غاية له ، وإحاطته بحدودها منبىء بأن لا حد له ، فالضعف والعجز والفقر والنقص الذى لم يخل منه مخلوق أفصح ناطق وأصدق شاهد للخالق وحده — جل ثناؤه — بالإلهية والفردانية والقدرة والربوبية والتمام والكمال والأزل والدوام . تبارك الله رب العالمين ، أحسن كل شىء خلقه ، وكفل لكل حى رزقه . ثم هدى بالعقل الذى قامت حجته ، ووجبت طاعته ، والكتب والرسل الذين تمت بهم حكمته . فصلى الله عليهم أجمعين ، وعلى محمد سيد المرسلين ، الذى رفع ذكره وأعلى قدره ، فأكرمه بالوسيلة . واختصه بكل فضيلة ، وابتعثه هاديا للعباد ونورا فى البلاد ، علم به من الجهل ، وهدى به من الضل ، وكثر به من القل ، وأعز به من الذل ، فألف به بعد الشتات ، ونور به دياجير الظلمات ، صلوات الله عليه وآله المهديين الأخيار الطيبين . يأيها الناس إن الله لم يخلقكم عبثا ، ولم يهملكم سدى ، ولم يجعل عليكم فى الدين حرجا ، ولم يضرب الذكر عنكم صفحا ، للعبادة خلقكم ، وبطاعته وطاعة رسوله أمركم ، وجعل للطاعة أعلاما منصوبة ، وفروضا مكتوبة ، ومن أفضل أعلامها وأكرم أيامها يوم الحج الأكبر إلى البيت العتيق مبوأ إبراهيم خليل الله ، وقبلة محمد رسول الله ، فتقربوا إلى الله بما أمدكم به ورزقكم إياه من بهيمة الأنعام ، مقتدين بسنة محمد نبى الرحمة والهدى ، مستشعرين لله

التقوى ، فإن الله عز وجل يقول : « لن ينال الله لحومها ولا دماؤها ، ولكن يناله التقوى منكم » فبالتقوى تقبل الأعمال ويدرك الأمل ، وكبروا الله على ماهداكم ، واشكروه على ما أولاكم ، ألا وإن خير الهدى الإبل ، وخير الإبل إناثها ، وكذلك من البقر ثم الفحول من الضأن ، وسلامة الضحايا سلامة العين والأذن ، وأن تكون من حلال الأموال . نسأل الله لنا ولكم قبول العمل بامتنانه ، وبلوغ الأمل من رضوان الله ورحمته وإحسانه » .

وجلس ثم قام فى الثانية ينعى المنصور ويعلن موته ، بعد أن كان موته قد ظل مستوراً عدة أشهر :

« الله أكبر ، الله أكبر ، لا إله إلا الله والله أكبر ، الله أكبر شانا ، وأعظم سلطانا ، وأوضح آيات وبرهانا ، عن أن تنكر العقول توحيده ، أو تروم تحديده ، خالق السموات والأرض ومالكهما ومدبرهما ، الفرد الصمد ، الواحد الأحد الذى لا شريك له ولاند ، الخالق القدير ، الرحمن الغفور ، النافذ قضاؤه ، الكائن مايشاؤه ، المتقن كل شىء صنعا ، الموسع كل شىء رزقا ، المحيط بكل شىء علما . أحمده وأستعينه وأستغفره وأستهديه وأفوض إليه ، وأتوكل فى كل الأمور عليه . وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمداً خيرته من عباده ، ونجيه من بريته ، وصفوته من المتطهرين ، ورسوله إلى كافة العالمين ، وبعثه بالإمامة إلى الثقلين ، ليبلغ حجة الرب ويوضح محجة الحق . فأدى رسالة الله ، ورحم ورأف بعباد الله . وصبر على الكبار من مكر الكفار ، إلى أن أدال الله الحق على الباطل . والهدى على الأضاليل . محمد صلى الله عليه وآله أفضل الصلاة وأزكاها . وأكملها وأنماها وأخلدها وأبقاها ، وعلى الأئمة المهديين ، من عترته الكرام الأبرين ، الذين اختارهم للخلافة . وارتضاهم للإمامة . وأكد بوصية الرسل حجتهم . وأوجب فى التنزيل طاعتهم ، بعد تفضيله إياهم على العالمين بأبوة محمد سيد المرسلين ، وعلى أفضل الوصيين . وعلى من أمه سيدة النساء ، خامسة أصحاب الكساء صلوات الله عليهم . وعلى أميرى المؤمنين . المهدى بالله والقائم بأمر الله

سيدى الورى ، وإمامى الهدى ، اللذين أعلن الله بهما دعوة الحق ، وأنطق بهما الإيمان والمؤمنين ، وأقام بهما دعوة الدين ، وأزهق بحقهما باطل المدعين وأكاذيب المتخرصين ، وقطع بسيوفهما دابر الظالمين ، صلوات الله ورحمته وبركاته ورضوانه وتحياته عليهما . اللهم اخصص الإمام الفاضل ، والوصى العادل ، والبر الفاضل . والغيث الوابل . ذا الآيات المعجزات . والعزائم النافذات . الباذل نفسه الكريمة فى حين الأزل والكريهات . الصابر فى البأساء والضراء حتى طهر الأرض من جبابرة الأعداء . عبدك ووليك ونجيبك وصفيك أبا الطاهر ، المنصور بك والمتوكل عليك ، والمفوض إليك ، العامل بما يرضيك ويقرب إليك ويزلف لديك . الذى فجعتنا بفقده ، وأوحدتنا بعده ، وأفردتنا منه وأوحشتنا ، فقبلت دعاءه ، وأجبت نداءه ، وجمعت بينه وبين أحبته فى مستقر جنتك وسعة رحمتك . إن القلق وشدة الحرق عليك يا أبتاه ياسيداه يا إسماعيلاه يا أبا الطاهراه ، يابحر علوم الأئمة الطاهرين ، الهداة المهديين ، يا بقية أبناء الرسول ، وأبناء الوصى والطاهرة البتول ، يا إمام الأمة ، ومفتاح باب الرحمة ، ياسراج الهدى وشمس الورى ، ومجلى الطخياء ، يامخصوصا من الله بتعجيل الكرامة . عظم والله علينا المصاب بك وحل البلاء وعدم العزاء لفقدك ، وقصرت الألسن عن إدراك إحصاء شمائلك وتعداد مناقبك ، فوحق الذى اختصك بكرامته وحباك بجزيل عطائه ، وشرفك بأبوة رسوله ، لولا ما أوعزت إلى به وأكدته على من القيام بحق الله ، والذب عن أمة جدك رسول الله ، واستنقاذهم من غمرة الجهالة وبحار الضلالة ، ومهاوى الفتن ومعاطب المحن ، وما تقرر عندى ورسخ فى صدرى من الجزاء بمقدار الوفاء لله ولرسوله ولأئمة الهدى ، لضربت على وجهى سائحا فى البلاد قاليا للمهاد ، راضيا ببلغة من الزاد ، إلى أن يلحقنى الموت سريعا بك ، فأفوز بقربك ورحمة ربك ؛ لكننى فكرت ونظرت وتدبرت . فلم أر لى وجها أستوجب به درجتك ، واللحاق بشرفك ، سوى الصبر والاحتساب فتجلدت ، وصبرنى ربى فصبرت ، وغلب على اليقين فأمسكت ، فأقول « إنا لله وإنا إليه راجعون » ولا حول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم

الرحمن الرحيم له الحمد على ما أبلى ، والشكر على ما أولى . . . الخ[1]

وأكتفى بهذا القدر من هذه الخطبة القيمة التى وردت فى كتاب « سيرة الأستاذ جوذر » ، ولعلك تلاحظ أن المعز قد أتى فى خطبته هذه ببعض العقائد الفاطمية ، من السهل الآن على القارئ أن يدركها ، والمهم الآن أن نلاحظ هذه الصنعة الفنية فى أسلوب الخطبة ، فالجمل قصيرة ، وتكاد الجملة تكون على وزن وطول الجملة التى تليها ، والسجع ظاهر فيها . وينتقل المعز من معنى إلى آخر انتقالا طبيعيا لا تكلف فيه .

وإذا قرأنا توقيعات المعز التى ضمنها القاضى النعمان بن محمد كتابه « المجالس والمسايرات » ، وتوقيعاته التى أرسلها إلى وليه الأستاذ جوذر التى جمعها صاحب « سيرة جوذر » رأينا أن هذه الصنعة الفنية فى الكتابة لا تلازم الإمام المعز فى توقيعاته ، فقل أن نجد السجع ، ولا هذا التكلف الذى رأيناه فى خطبته ، فتوقيعاته أقرب إلى الكلام العادى الذى يتحدث به أمام الناس فى الشئون المختلفة مع سلامة أسلوبه وفصيح عبارته ، مثل توقيعه إلى جوذر رداً على رقعة رفعها إلى الإمام يسأل فيها ضيعة يرتفق بها ابن أحد كتابه : « وقفنا على رقعتك ، ومحل محمد محل مثله ممن صدقت نيته ، وتقدمت فى الجميل صحبته ، ونحن نحب أن يسبغ الله نعمنا على من لم يعرفنا ، فكيف من لم يعرف إلا بنا ، ونحن اسعف جعفراً لسؤالك ما سأل فيه إن شاء الله »[2] .

وكذلك نقول عن الأئمة الذين جاءوا بعد المعز ، فقد كانوا على ثقافة واسعة وعلم غزير جعلهم يهتمون بالكتابة ويميزون بين الجيد منها والردىء . بل تنسب إلى بعضهم رسائل مثل مجموعة الرسائل التى تنسب إلى المستنصر الفاطمى والتى عرفت « بالرسائل المستنصرية »[3] . والتى قيل : إنها الرسائل

---

(١) سيرة الأستاذ جوذر (نسخة خطية بمكتبتى) .

(٢) المصدر السابق .

(٣) مجموعة خطية بمكتبة مدرسة اللغات الشرقية بلندن .

التى تبودلت بين المستنصر وبين على بن محمد الصليحى صاحب اليمن ، فمؤرخو الإسماعلية يؤكدون أن هذه الرسائل من إنشاء المستنصر نفسه . ولكنى — بعد أن اطلعت على هذه الرسائل — أستطيع أن أقول إن أسلوبها أقرب إلى أسلوب المؤيد فى الدين داعى الدعاة .

وكذلك نقول عن « رسالة الهداية الآمرية »[1] التى ينسبها الإسماعيلية إلى الإمام الآمر بأحكام الله ، فقد شك الأستاذ آصف فيظى ناشر هذه الرسالة فى نسبتها إلى الإمام الآمر ، ورجح أن تكون من إنشاء أحد الكتاب الذين كانوا فى عصر الآمر .

ومهما يكن من شىء فإن الكتابة فى العصر الفاطمى قد ازدهرت بازدهار الحياة المصرية فى ذلك العصر ، ولشدة إقبال الناس على التماس العلم والنهل من منابعه التى كثرت ، وتعددت ألوانها وفنونها : وتطور الكتابة يتبع دائما تطور الحياة العلمية ، فإذا ارتقت العلوم تبعها رقى فى الكتابة ، وإذا انحطت العلوم انحطت الكتابة .

---

(١) الرسالة الموسومة بالهداية الآمرية فى إبطال دعوى النزارية تحقيق الأستاذ آصف على صغر فيظى (من مطبوعات جمعية الأبحاث الإسلامية بالهند) .

الفصل الثانى

كتاب ديوان الإنشاء

قال القلقشندى : « لما ولى الفاطميون مصر صرفوا مزيد عنايتهم لديوان الإنشاء وكتابه ، فارتفع بهم قدره ، وشاع فى الآفاق ذكره ، وولى ديوان الإنشاء منهم جماعة من أفاضل الكتاب وبلغائهم ما بين مسلم وذمى » (١) هكذا وصف القلقشندى كتاب ديوان الإنشاء فى العصر الفاطمى ، وما بلغه هذا الديوان على أيدى الكتاب من رفعة القدر وشيوع الذكر ، ولا غرو فى ذلك إذ كان منصب ديوان الإنشاء لا يتولاه فى الدولة الفاطمية إلا أجل كتاب البلاغة (٢) ، ولمكانته وكفايته كان يلقب بالشيخ الأجل وبصاحب الدست الشريف (٣) كما كان الخليفة يستشيره فى أكثر أموره ، ولا يحجب عنه متى قصد المثول بين يديه (٤) . وقد تحدث ابن منجب الصيرفى — أحد كتابهم — عن الصفات التى يجب أن يتحلى بها رئيس ديوان الإنشاء ، نلخص أهمها فيما يأتى :

١ — أن يكون ذا دين وورع وأمانة .

٢ — أن يكون دينه الإسلام .

٣ — أن يكون على مذهب الملك .

٤ — أن يكون من البلاغة والفصاحة إلى أعلى رتبة وأسنى منزلة ، وبحيث لا يوجد أحد فى عصره يفوقه فى هذا الفن .

٥ — أن يكون مضطلعا بفنون الكتابة ، عالما بأصولها وفصولها .

٦ — أن يكون حافظاً لكتاب الله تعالى ، وحافظا للأشعار راويا للكثير منها .

---

(١) صبح الأعشى ج ١ ص ٩٦ .

(٢) خطط المقريزى ج ٢ ص ٢٤٤ وصبح الأعشى ج ١ ص ١٠٢ .

(٣) المصدر السابق (٤) المصدر السابق .

٧ — أن يكون أصيلا فى قومه ، رفيعا فى حسبه [١] .

هذه أهم الصفات التى رأى ابن منجب أن يكون عليها رئيس ديوان الإنشاء ، فهل اتخذ الفاطميون هذه الصفات دستوراً لهم فى اختيار رؤساء هذا الديوان ؟ يؤسفنى أن أقول : إن الفاطميين لم يأبهوا بهذه الشروط والصفات التى اقترحها أحد كتابهم فى كتاب قدمه لوزير من وزرائهم ، ولكن ابن منجب كان من كتاب القرن السادس للهجرة فى وقت بدأ فيه ضعف دولتهم وقوة أعدائهم ، ولا سيما قوة الصليبيين ، فلا غرابة أن نرى ابن منجب يشترط أن يكون الإسلام دين رئيس الديوان « وخاصة بحكم الوقت الحاضر ألا يطلع على أسراره من يخالف شريعة الإسلام لقرب دار العــــدو خذله الله وأباده » [٢]. فإن وجود الصليبيين فى بلاد الشام يناوئون الفاطميين جعل ابن منجب يضطر إلى أن يشترط أن يكون رئيس ديوان الإنشاء مسلماً . أما قبل عهد الصليبيين ، ومنذ قامت دولة الفواطم فى مصر ، فقد كان يتولى ديوان الإنشاء بعض أهل الذمة ، كما كان يتولاه بعض المسلمين . ويذكر المؤرخون أسماء بعض من تولى هذا الديوان من أهل الذمة ، مثل أبى المنصور بن نسطوروس النصرانى كاتب العزيز والرئيس فهد ، كاتب الحاكم وغيرهما ، كما كان يكتب ابن أبى الدم اليهودى فى عهد الحافظ . معنى هذا أن الفاطميين لم يأبهوا بمذهب الكاتب أو دينه ، بل لا أغالى إذا ذهبت إلى أن الفاطميين كانوا كثيراً ما يستعينون بالذميين فى دولتهم ،وهذه ظاهرة سجلها المؤرخون فى كتبهم عن الدولة الفاطمية ، ولكن ليس معنى ذلك أن الفاطميين أبعدوا المسلمين عن الدواوين ، فإن الكثرة الساحقة من كتاب الدواوين كانوا من المسلمين ، فإذا عرضنا أسماء رؤساء ديوان الإنشاء التى وردت فى صبح الأعشى رأينا أكثر الكتاب من المسلمين ، فقد جاء فى هذا الكتاب : « فكتب للعزيز بالله بن المعز ، أبو المنصور بن نسطورس النصرانى ، ثم كتب بعده لابنه الحاكم ومات فى أيامه ، فكتب للحاكم ، القاضى أبو الطاهر النهركى ، ثم كتب بعده لابنه الظاهر . وكتب للمستنصر ، القاضى ولى الدين

(١) قانون ديوان الرسائل لابن منجب ص ٩٤ وما بعدها .

(٢) قانون ديوان الرسائل لابن منجب ، ص ٩٥ .

ابن خيران، ثم ولى الدولة موسى بن الحسن قبل انتقاله إلى الوزارة ، وأبو سعيد العميدى ، وكتب للآمر والحافظ ، الشيخ الأجل أبو الحسن على بن أبى أسامة الحلبى ، إلى أن توفى سنة اثنتين وعشرين وخمسمائة ، فكتب بعده ولده الأجل أبو المكارم إلى أن توفى فى أيام الحافظ . وكان يكتب بين يديهما الشيخ الأمين تاج الرياسة أبو القاسم على بن سليمان بن منجب المعروف بابن الصيرفى ، والقاضى كافى القضاة محمود بن القاضى الموفق أسعد بن قادوس وابن أبى الدم اليهودى ، ثم كتب بعد الشيخ أبى المكارم بن أبى أسامة المتقدم ذكره . القاضى الموفق بن الخلال أيام الحافظ وإلى آخر أيام العاضد ، وبه تخرج القاضى الفاضل البيسانى ، ثم أشرك العاضد مع الموفق بن الخلال فى ديوان الإنشاء ، القاضى جلال الملك محمود الأنصارى ، ثم كتب القاضى الفاضل بين يدى الموفق بن الخلال قرب وفاته سنة ست وستين وخمسمائة فى وزارة الملك الناصر صلاح الدين يوسف بن أيوب ، وكتب من إنشائه عدة سجلات ومكاتبات عن العاضد آخر خلفائهم (١) .

ولكن هذه الأسماء التى جاءت فى صبح الأعشى، ليست عرضاً لرؤساء ديوان الإنشاء فى العصر الفاطمى كله ، كما أن الذى نراه فى كتب التراجم وفى المراجع العامة الأخرى يختلف بعض الاختلاف عما ورد فى صبح الأعشى، إذ تحدثنا هذه المراجع أن الحسين بن جوهر القائد كان يلى ديوان الإنشاء فى عهد العزيز (٢) وأنه ظل فى منصبه إلى أيام الحاكم ، ثم استبدل به صالح بن على الروزبارى ، ثم جاء بعده الكافى بن عبدون النصرانى ، ثم صرف وقرر بدله أحمد بن محمد القشورى الكاتب، ثم زرعة بن عيسى بن نسطورس الكاتب النصرانى الملقب بالشافى، وبعده حسين بن طاهر الوزان (٣) . ونفهم من كلام ابن زولاق مؤرخ مصر أن مالك ابن سعيد الفارقى كان له النظر أيضاً فى المكاتبات فى عصر الحاكم (٤) ، وتولى ابن خيران كتابة السجلات للظاهر والمستنصر (٥) ، ويذكر المؤيد فى الدين

---

(١) صبح الأعشى ج ١ ص ٩٦ . (٢) خطط المقريزى ج ٣ ص ٢٢ .
(٣) اتعاظ الحنفا ص ٣٠٠ وما بعدها (٤) الولاة والقضاة ص ٦٠٦ .
(٥) ابن خلكان ج ١ ص ٣٥٨ .

لهبة الله الشيرازى فى سيرته أنه ولى ديوان الإنشاء بمصر سنة ٤٤٣ هـ[١]، ويذهب المقريزى إلى أن الوزير ابن المغربى ولى ديوان الإنشاء بعد أن صرف عن الوزارة[٢] وأن سناء الملك أبا محمد الزبيدى الحسنى كان على رأس ديوان الإنشاء فى عهد الآمر[٣]؛ وهكذا نستطيع أن نعرف عدداً آخر من الكتاب الذين ولوا ديوان الإنشاء غير الذين ذكرهم القلقشندى، كما نستطيع أن نستخرج أسماء عدد كبير من الكتاب الذين كانوا يعملون فى ديوان الإنشاء، ولكننا لا نستطيع أن نعرف مذاهبهم الفنية فى الكتابة، لأن آثارهم فقدت ولم يبق لنا إلا عدة رسائل وسجلات لا تكفى لأن نكون رأيا صحيحاً عن كل كاتب من هؤلاء الكتاب، ولكن هناك عدة خصال عامة اشترك فيها كل كتاب هذا العصر، بحيث نستطيع أن نلمسها عند كل الكتاب الذين وصل إلينا شىء من كتاباتهم، فأول خصلة من هذه الخصال، هى أن الكتاب جميعاً التزموا السجع فى كتاباتهم، نرى هذه الخصلة منذ ابتدأت الدولة الفاطمية إلى أن قوض صلاح الدين الأيوبى أركانها. نراها فى رسالة المعز لدين الله إلى القرمطى[٤]، وفى رسالة العزيز بالله إلى عضد الدولة البويهى، وهذه الرسالة كانت من إنشاء يعقوب بن كلس[٥] وفى السجلات الكثيرة التى كتبت فى عهد الحاكم (٦) وفى رسائل المؤيد فى الدين هبة الله الشيرازى وفى كتابات ابن خيران، ونستمر فى إدراك هذه الخصلة عند الكتاب حتى نراها فى رسائل ابن الصيرفى وابن الشخباء، ثم فى رسائل القاضى الفاضل.

وخصلة أخرى نراها فى فن هؤلاء الكتاب، وهى الاقتباس من القرآن الكريم، فكانوا أحيانا يضمنون رسائلهم وسجلاتهم بعض آيات من القرآن،

---

(١) السيرة المؤيدية (من مطبوعات دار الكاتب المصرى) .
(٢) خطط المقريزى ج ٣ ص ٢٥٧ .
(٣) الخطط ج ٤ ص ٧٨ .
(٤) اتعاظ الحنفا ص ٢٥١ .
(٥) النجوم الزاهرة ج ٤ ص ١٢٤ .
(٦) الخطط ج ٣ ص ٣٣ .

أو يقتبسون بعض معانى القرآن ، متأثرين بهذا كله تأثراً واضحاً فى جميع ما خلف لهم من كتابات .

وخصلة ثالثة هى المبالغة فى استخدام الزينة اللفظية والمعنوية فى كتاباتهم ، فهم يغرقون فى المبالغة حين يحاولون تشخيص المعانى ، ويولعون باستخدام الجناس ، ويكلفون فى تركيب جملهم بمراعاة النظير : فإذا بك تجد كتاباتهم تتألف من جمل قصيرة فى الغالب، والجملة تتبع الأخرى فى وزنها وموسيقاها ومعناها ، وينتقل بك الكاتب من معنى إلى آخر فى رقة وعذوبة ، فلا ينتقل بك انتقالا فجائيا ، مما يدل على فطنة الكاتب ، ومهارته ، كما يدل أيضاً على أن الصنعة الفنية كانت تستهوى جميع الكتاب على أن هذه الخصال التى عرفت فى العصر الفاطمى عرفت أيضاً فى رسائل ابن عبد كان ، فلا غرابة إذا قلنا : إن أثر ابن عبد كان فى كتاب مصر كان قوياً شديداً ، وإن فنه الذى عرف به فى العصر الطولونى قد ظهر واضحا فى العصر الفاطمى ، وإن كان كتاب الفاطميين قد بالغوا فى ذلك كله مبالغتهم فى كل شىء فى حياتهم . كما أن هذه الخصال نفسها هى التى عرفت بها كتابات القاضى الفاضل ، وما القاضى الفاضل إلا أحد تلاميذ كتاب الفاطميين وبهم تخرج ، والعجب حقا أن أرى بعض الزملاء يتوهم أن القاضى الفاضل مذهبا خاصا عرف به فى الكتابة ، وأن له مدرسة تتميز بخصائصها وطرائقها عن مدرسة الكتاب الفاطميين ، وأخشى أن أذهب إلى أن هؤلاء الزملاء لم يدرسوا تطور الكتابة فى مصر دراسة كافية ، فقصورهم فى معرفة أسلوب كتاب مصر منذ أيام ابن عبد كان جعلهم ينسبون طريقة ابن عبد كان إلى القاضى الفاضل ، ونحن نلتمس لهؤلاء الزملاء بعض العذر فى حكمهم هذا ، لأنهم كانوا تبعاً فى ذلك القدماء الذين أشادوا بذكر القاضى الفاضل ، وتناسوا أساتذته وخصائص مذهبهم التى أخذها عنهم ، وجاء المحدثون يتبعون القدماء فى أحكامهم دون درس وبحث .

وخصلة أخرى تتميز بها رسائل كتاب الفاطميين ، ونجدها ظاهرة فى كل سجلاتهم ، تلك هى المقدمات التى كان يبدأ بها الكتاب رسائلهم وسجلاتهم ، فقد دفعتهم عقيدتهم الدينية وتمذهبهم بالمذهب الفاطمى إلى أن يبدأوا رسائلهم

وسجلاتهم بالحمد لله ، ثم بالصلاة على النبي وعلى الوصي والأئمة من أهل البيت ، ويتعمدون دائماً أن يذكروا أن محمداً جد الأئمة ، فكأنهم كانوا يحاولون إثبات نسبهم في كل رسالة من رسائلهم وكل سجل من سجلاتهم ، وكأنهم أرادوا بتكرار هذه الناحية تأكيد ما حاول خصومهم نفيه ، أو كأنه رد على سجلات العباسيين في دحض نسب الفاطميين ، هذه الظاهرة واضحة كل الوضوح في كل رسائل الفاطميين منذ دخل جوهر مصر إلى أن انقرضت الدولة الفاطمية . ولعل هذه الظاهرة هي التي تميز رسائل الكتاب الفاطميين عن غيرهم من كتاب الأقطار الأخرى التي لم تخضع لحكم الفاطميين ، بل أرى هذه الظاهرة في رسائل أتباع مذهب الفاطميين إلى اليوم . وكما كانوا يبدأون كتاباتهم وسجلاتهم بالحمد والصلاة على النبي والأئمة ، كانوا يختمون هذه الكتابات والسجلات ، لم يشذ عن ذلك كاتب من كتابهم . ولعل هذه الخصلة تظهر في سجلات الفاطميين أوضح من ظهورها في رسائلهم . والسبب في ذلك أن السجلات الفاطمية كانت أقرب إلى البلاغات الرسمية التي تصدر عن ديوان أي ملك في عصرنا الحديث ، ففي هذه السجلات التي كانت تصدر عن ديوان الإنشاء تسجيل خطوات الإمام الفاطمي ، فإذا خرج للصلاة صدر بذلك سجل من الديوان ، وإذا خرج الإمام إلى فتح الخليج صدر السجل ، وإذا انتصرت الجيوش المصرية صدر السجل بالفتح وهكذا ، ففي كل هذه السجلات تظهر هذه الخصلة .

وكما تأثر الشعر بالعقائد الفاطمية تأثرت الكتابة بهذه العقائد تأثراً يظهر في السجلات التي تصدر في الأعياد والمواسم أو في تولية إمام أو أحد رجال الدولة من وزراء وقضاة ودعاة ، ففي مثل هذه السجلات كان الكتاب يلمون بالعقائد ، ويؤولون بعض آيات القرآن الكريم تأويلا يتفق مع مذهبهم الفاطمي ، ويذكرون في كتاباتهم رأى الفاطميين في كل مناسبة وفي كل عيد ، فالسجلات التي صدرت في عيد الغدير كانت تنصب على ولاية على بن أبي طالب والأئمة المنصوص عليهم من بعده ، وسجل مأتم عاشوراء كان في الحسين بن على وما لاقاه أهل البيت من أهوال ، وسجل رؤية رمضان في ذكر عقيدة

الفاطميين فى هلال رمضان ، وهكذا كانت هذه السجلات حافلة بالمعتقدات الفاطمية التى لا يمكن أن تصدر عن دولة غير فاطمية المذهب .

ولعل أول قطعة نثرية وصلتنا عن الدولة الفاطمية هى ماكتبه القائد جوهر الصقلى فاتح مصر ، وتلك هى الأمان الذى قطعه على نفسه وعلى إمامه للمصريين ، وإن كان هذا الأمان من السجلات التاريخية فهو صورة من الصور الأدبية التى دبجتها براعة هذا القائد ، فقد كان جوهر كاتبا للمعز قبل أن يوليه قيادة جيوشه بالمغرب[1] ، ويحدثنا المقريزى أن القائد جوهراً كان كاتباً بليغاً ، ومن مستحسن توقيعاته فى رقعة رفعت إليه بمصر :

« سوء الاجترام ، أوقع بكم حلول الانتقام ، وكفر الإنعام ، أخرجكم من حفظ الذمام ، فالواجب فيكم ترك الإيجاب ، واللازم لكم ملازمة الاحتساب ، لأنكم بدأتم فأسأتم ، وعدتم فتعديتم ، فابتداؤكم ملوم ، وعودكم مذموم ، وليس بينهما فرجة إلا تقتضى الذم لكم ، والإعراض عنكم ، ليرى أمير المؤمنين صلوات الله عليه رأيه فيكم »[2] .

فتوقيع جوهر القائد على هذا النحو يدل على أن جوهراً كان على مقدرة وكفاية فى فن الكتابة ، كما كان على مقدرة وكفاية فى فنون الحرب . فهذه الجمل القصيرة المسجوعة ، وهذه المعانى المتسقة والمقابلات بين معنى الجملة والأخرى ترينا أن فن الكاتب هو نفس الفن الذى ساد العصر الفاطمى ، بل كاد يسود العالم الإسلامى ، فالزينة اللفظية فى هذه القرون كانت حلية الكتاب جميعاً .

أما الأمان الذى هو أول نص حفظ لنا عن الدولة الفاطمية فقد جاء فيه :—

بسم الله الرحمن الرحيم : هذا كتاب من جوهر الكاتب عبد أمير المؤمنين المعز لدين الله صلوات الله عليه ، لجماعة أهل مصر الساكنين بها من أهلها ومن غيرهم : إنه قد ورد من سألتموه الترسل والاجتماع معى وهم أبو جعفر مسلم الشريف أطال الله بقاه ، وأبو إسماعيل الرسى أيده الله ، وأبو الطيب الهاشمى

---

(١) سيرة الأستاذ جوذر (مخطوط) .

(٢) خطط المقريزى ج ٢ ص ٢٠٧ .

أيده الله ، وأبو جعفر أحمد بن نصر أعزه الله ، والقاضى أعزه الله — وذكروا عنكم أنكم التمستم كتابا يشتمل على أمانكم فى أنفسكم وأموالكم وبلادكم وجميع أحوالكم ، فعرفتم ما تقدم به أمر مولانا وسيدنا أمير المؤمنين صلوات الله عليه ، وحسن نظره لكم : فلتحمدوا الله على ما أولاكم ، وتشكروه على ما حماكم ، وتدأبوا فيما يلزمكم ، وتبارعوا إلى طاعته العا ‌ئدة لكم ،العائدة بالسعادة عليكم ، وبالسلامة لكم ، وهو أنه صلوات الله عليه لم يكن إخراجه العساكر المنصورة ، والجيوش المظفرة ، إلا لما فيه إعزازكم وحمايتكم والجهاد عنكم . . . الخ . . .»[1]

ويستمر جوهر فى ذكر ما يجب على المصريين أن يتبعوه ، وما على الحكومة الجديدة من تمهدات نحو الشعب المصرى ، ويخيل إلى أن كاتب هذا النص لم يكن عنده الوقت الكافى لأن يظهر صناعته الفنية فى المزاوجة بين الجمل والتزام السجع فى كل فقراته ، وإن كان الكاتب حاول أن يرتفع بأسلوبه وأن يجعله أسلوبا أدبيا .

وإذا تركنا كتاب الأمان الذى كتبه جوهر ، رأينا رسالة أخرى للمعز أرسلها إلى الحسن بن أحمد القرمطى ، ونحن لا ندرى من الذى كتب هذه الرسالة عن المعز ، فالرسالة التى وصلت إلينا طويلة ولكنها ناقصة . ومع ذلك فنحن نستطيع أن نتخذها صورة للكتابة فى أول العصر الفاطمى ، حتى نستطيع أن نميز تطور الكتابة فى العصر الفاطمى كله، فقد جاء فى هذه الرسالة :

« من عبد الله ووليه ، وخيرته وصفيه ، معد أبى تميم المعز لدين الله أمير المؤمنين ، وسلالة خير النبيين ، ونجل على أفضل الوصيين، إلى الحسن بن أحمد .

بسم الله الرحمن الرحيم ، رسوم النطقاء ، ومذاهب الأئمة والأولياء ، ومسالك الرسل والأوصياء السالف والآنف منا . صلوات الله علينا وعلى آبائنا ، أولى الأيدى والأبصار ، فى متقدم الدهور والأكوار ، وسالف الأزمان والأعصار ، عند قيامهم بأحكام الله ، وانتصابهم لأمر الله ، الابتداء بالإعذار ، والانتهاء بالإنذار ، قبل إنفاذ الأقدار ، فى أهل الشقاق والآصار ،

---

(١) اتعاظ الحنفا ص ١٤٨ (طبعة دار الفكر العربى) .

لتكون الحجة على من خالف وعصى ، والعقوبة على من باين وغوى ، حسبما قال الله جل وعز : « وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا » و « وإن من أمة إلا خلا فيها نذير » وقوله سبحانه : « قل هذه سبيلي أدعو إلى الله على بصيرة أنا ومن اتبعني ، وسبحان الله وما أنا من المشركين » و « فإن آمنوا بمثل ما آمنتم به فقد اهتدوا وإن تولوا فإنما هم في شقاق » أما بعد — أيها الناس . فإنا نحمد الله بجميع محامده ، ونمجده بأحسن مما جده ، حمداً دائماً أبداً ، ومجداً عالياً سرمداً ، على سبوغ نعمائه ، وحسن بلائه ، ونبتغي إليه الوسيلة بالتوفيق والمعونة على طاعته ، والتسديد في نصرته ، ونستكفيه مايلة الهوى ، والزيغ عن قصد الهدى ، ونستزيد منه إتمام الصلوات وإفاضات البركات ، وطيب التحيات ، على أوليائه الماضين ، وخلفائه التالين ، منا ومن آبائنا الراشدين المهديين المنتخبين ، الذين قضوا بالحق وكانوا به يعدلون . أيها الناس : « قد جاءكم بصائر من ربكم فمن أبصر فلنفسه ومن عمي فعليها » ليذكر من يذكر ، وينذر من أبصر واعتبر . أيها الناس : إن الله جل وعز إذا أراد أمراً قضاه ، وإذا قضاه أمضاه ، وكان من قضائه فينا قبل التكوين أن خلقنا أشباحا ، وأبرزنا أرواحا ، بالقدرة مالكين ، وبالقوة قادرين ، حين لا سماء مبنية ، ولا أرض مدحية ، ولا شمس تضيء ، ولا قمر يسري ، ولا كوكب يجري ، ولا ليل يجن ، ولا أفق يكن ، ولا لسان ينطق ، ولا جناح يخفق ، ولا ليل ولا نهار ، ولا فلك دوار ، ولا كوكب سيار ، فنحن أول الفكرة وآخر العمل بقدر مقدور ، وأمر في القدم مبرور ، فعند تكامل الأمر وصحة العزم وإنشاء الله جل وعز المنشآت ، وإبداء الأمهات من الهيولات ، طبعنا أنواراً وظلما ، وحركة وسكونا . وكان من حكمه السابق في علمه ، ما ترون من فلك دوار وكوكب سيار ، وليل ونهار ، وما في الآفاق من آثار معجزات ، وأقدار باهرات ، وما في الأقطار من الآثار ، وما في النفوس من الأجناس والصور والأنواع ، من كثيف ولطيف ، وموجود ومعدوم ، وظاهر وباطن ، ومحسوس وملموس ، ودان وشاسع ، وهابط وطالع ، كل ذلك لنا ومن أجلنا ، دلالة علينا ، وإشارة إلينا ، يهدي به الله من كان له لب سجيح ، ورأي صحيح .

قد سبقت له الحسنى ، فدان بالمعنى . . . الخ (١)

ولعل أول ما يلفت نظرنا فى هذه الرسالة تلك الاصطلاحات الفاطمية والمعانى الباطنية بحيث نستطيع أن نقول : إنه لا يمكن أن تصدر مثل هذه الرسالة إلا من كاتب من كتاب الفاطميين ، حتى لو كان الكاتب لم يبدأ رسالته بأنها من إمام من أئمة الفاطميين ، فالاصطلاحات الفاطمية (الناطق) و (الوصى) ، ثم حديثه عن خلق الأشباح أى المثولات قبل خلق العالم ، وأن الأئمة أول الفكرة ، أى أنهم مثل العقل الأول (المبدع الأول) وأن كل المخلوقات وجدت للدلالة على الأئمة الذين هم مثل العقل . كل هذه من المعانى الباطنية التى يدين بها الفاطميون ، فالرسالة كلها مملوءة بمثل هذه العقائد ، فليست الرسالة من الرسائل التاريخية السياسية التى تفيد المؤرخ السياسى فى معرفة العلاقة بين الفاطميين والقرامطة فحسب ، وليست رسالة أدبية تبين لنا صورة من صور الكتابة فى النصف الثانى من القرن الرابع للهجرة ، بل ، هى من أهم الرسائل التى تتحدث عن العقائد الفاطمية ، وترينا تطور المذهب الفاطمى إذا قارناها بما جاء فى كتب منصور اليمن الحسين بن حوشب الذى وجد قبل عصر المعز ، أو كتب القاضى النعمان ، وجعفر بن منصور والمروزى ، الذين كانوا فى عهد المعز ، ثم كتب الدعاة الكبار الذين كانوا بعد عصر المعز . فمؤرخ العقائد الفاطمية يجد مجالا للبحث فى هذه الرسالة الهامة .

وأسلوب الرسالة هو ذلك الأسلوب الذى تحدثنا عنه من قبل ، وتظهر فيه كل خصائص الكتابة فى العصر الفاطمى ، وكل خصائص مدرسة ابن عبد كان فى الكتابة . انظر إلى هذه القطعة من تلك الرسالة :

فأما أنت أيها الغادر الخائن ، الناكث البائن ، عن هدى آبائه وأجداده ، المنسلخ عن دين أسلافه أنداده ، والموقد لنار الفتنة ، والخارج عن الجماعة والسنة فلم أغفل أمرك ، ولا خفى عنى خبرك ، ولا استتر دونى أثرك ، وإنك منى لبمنظر ومسمع ، كما قال الله عز وجل « إننى معكما أسمع وأرى » و « وما كان

---

(١) اتعاظ الحنفاء ٢٠١ (طبعة دار الفكر العربى) .

أبوك امرأ سوء وما كانت أمك بغيا ، فرقنا على أى رأى أصلت ، وأى طريق سلكت ، أما كان لك بجدك أبى سعيد أسوة ، وبعمك أبى طاهر قدوة ، أما نظرت فى كتبهم وأخبارهم ، ولا قرأت وصاياهم وأشعارهم ، أكنت غائبا عن ديارهم وما كان من آثارهم » . فأنت تقرأ هذه القطعة فتشعر أنك تقرأ رسالة ابن عبدكان التى كتبها إلى العباس بن أحمد بن طولون عندما ثار على أبيه ، فهذه الجمل القصيرة المسجوعة ، والاقتباسات من القرآن الكريم ، وضم الجملة إلى ما يشاكلها . كل هذه من خصائص فن ابن عبدكان ، ونقلها تلاميذه عنه ، واستمرت طوال العصر الفاطمى .

ووصلت إلينا رسالة كتبت فى عهد العزيز بالله ، كتبها إلى عامله بمصر يبشره بالفتح حين خرج إلى قتال القرامطة بالشام سنة ٣٦٧ هـ ، ونحن لا نعرف أيضا كاتب هذه الرسالة ، ولكن لا شك فى أنها كتبت فى العصر الفاطمى ، لما فيها من الخصائص الفاطمية التى تحدثنا عنها من قبل ، سواء أكان ذلك من حيث العقائد أو من حيث الأسلوب الفنى ، فقد جاء فى هذه الرسالة(١) .

« من عبد الله ووليه نزار أبى المنصور العزيز بالله أمير المؤمنين إلى حسين ابن القاسم . سلام عليك ، فإن أمير المؤمنين يحمد إليك الله الذى لا إله إلا هو ، ويسأله أن يصلى على جده محمد نبيه ورسوله ، صلى الله عليه وعلى الأئمة من عترته الأبرار ، الطاهرين المطهرين وسلم تسليما .

أما بعد ، فالحمد لله الملك العظيم ، العليم الحليم ، ذى الطول الكريم ، والمن الجسيم ، والعز المديد ، والمحال الشديد ، ولى الحق ونصيره . وماحق الباطل ومبيره ، المتكفل بالنصر والتمكين ، والتأييد والتحصين . لأوليائه المتقين ، وخلفائه المصطفين ، الذابين عن دينه ، والقائمين بحقه ، والدالين على توحيده ، الحاكم بإعلاء كلمتهم ، وإفلاج حججهم ، وظهورهم على أعدائه المشاقين له ، الضالين عن سبيله ، الملحدين فى آياته ، الجاحدين لنعمائه ، المنزل رجزه

(١) الرسالة بأكلها فى صبح الأعشى جـ ٦ ص ٤٣٤ وما بعدها .

وقوارع بأسه على من عصاه خاده ، وصد عنه قناده ، القاضى بالعواقب الحسنى ، والفوز والنعمى ، لمن أسلم وجهه له ، وتوكل عليه فى أمره ، وفوض إليه حكمه ، كل ذلك فضلا منه وعدلا ، وقضاء فصلا ، وهو الحكم العدل الذى « لا يظلم الناس شيئاً ولكن الناس أنفسهم يظلمون » .

فأنت ترى فى هذه القطعة كيف ذكر الكاتب أن محمداً جد الإمام العزيز ، وأن الأئمة هم صفوة الخلق المصطفون الذابون عن دين الله ، فهذه كلها من المعانى الفاطمية التى لا يقول بها غيرهم ، فإذا مضينا فى قراءة الرسالة رأينا الجزء الأول منها يجرى هذا المجرى الذى رأيناه فى القطعة السابقة ، حتى إذا وصلنا إلى الغرض من الرسالة ، وهو الحرب مع القرمطى رأينا الكاتب يفصل حركات العزيز وانتقالاته إثر عدوه ، حتى قال الكاتب :

فبعد ماطمع ، قاده الحين الغالب ، والقدر الجالب ، وما أراد الله عز وجل من استدراجه إلى موضع نكاله ، ومنهل وباله . ورحل من بيسان رحيل من استعجلته البلية ، واستدعته الروية . فحل بموضع يعرف بكفر سلام ، كافرا بحدود الإسلام ، متجرئاً على الله محاربا لنجل نبيه عليه السلام ، وأقام بها متلدداً فى حيرته . متردداً فى سكرته ، ثم استجره شؤمه ، وقاده حينه ولؤمه ، إلى أن رحل فنزل بكفر سابا البريد ، فأنبأه اسمها بما حل به من السبى المبيد ، والخزى الشديد ، ثم لم يلبث أن ضرب مضاربه المأكولة . ونصب أعلامه المخذولة وأقام صفوفه المفلولة ، وأظهر آلة الحرب إقداما ، وأخفى عن اللقاء إحجاما . . . الخ .

وعلى هذا النحو من الأسلوب سار الكاتب فى هذه الرسالة ، التى لا تكاد تختلف فى أسلوبها عن أسلوب الرسالة السابقة .

وفى عهد الحاكم الذى عرف بنزعاته وتقلباته فى حكمه . كثرت السجلات والأمانات فى عهده ، وأصاب الكتاب من تقلباته أذى كثير ، ونقل المقريزى عن المسبحى صديق الحاكم وجليسه : « فى سنة خمس وتسعين وثلثمائة أمر (الحاكم) بعمل شونة مما يلى الجبل ملئت بالسنط والبوص والحلفاء . فخاف

قلوب الناس من ذلك جزع شديد ، وظن كل من يتعلق بخدمة أمير المؤمنين الحاكم بأمر الله أن هذه الشونة عملت لهم ، ثم قويت الإشاعات ، وتحدث العوام فى الطرقات ، أنها للكتاب وأصحاب الدواوين وأسبابهم ، فاجتمع سائر الكتاب بأجمعهم فى خامس ربيع الأول ومعهم سائر المتصرفين فى الدواوين من المسلمين والنصارى إلى الرماحين بالقاهرة ، ولم يزالوا يقبلون الأرض حتى وصلوا إلى القصر ، فوقفوا على بابه يدعون ويتضرعون ، ويضجون ويسألون العفو عنهم[1] » . ويروى المقريزى أيضاً أنه كتب فوق المائة سجل بأمان لأهل الأسواق[2] ومما أورده المقريزى صورة سجل أمان أصدره الحاكم وهو :

« هذا كتاب من عبد الله ووليه المنصور أبى على الإمام الحاكم بأمر الله أمير المؤمنين لأهل مسجد عبد الله . إنكم من الآمنين بأمان الله الملك الحق المبين ، وأمان جدنا محمد خاتم النبيين . وأبينا على خير الوصيين ، وآبائنا الذرية النبوية المهديين صلى الله على الرسول ووصيه وعليهم أجمعين ، وأمان أمير المؤمنين على النفس والحال ، والدم والمال ، لاخوف عليكم ولا تمد يد بسوء إليكم ، إلا فى حد يقام بواجبه ، وحق يؤخذ بمستوجبه ، فيوثق بذلك ، ليعول عليه إن شاء الله تعالى وكتب فى جمادى الآخرة سنة خمس وتسعين وثلثمائة والحمد لله ، وصلى الله على محمد سيد المرسلين ، وعلى خير الوصيين ، وعلى الأئمة المهديين ذرية النبوة وسلم وتسليما كثيراً[3] » .

كما ورد فى صبح الأعشى[4] سجل بتولية الحسين بن على بن النعمان القضاء فى عهد الحاكم بأمر الله ، وفى هذا السجل تظهر الصنعة الفنية التى نراها فى كتاب الأمان السابق . ومما جاء فى هذا السجل :

« أمره أن يتقى الله عز وجل حق التقوى ، فى السر والجهر والنجوى ، ويعتصم بالثبات واليقين والنهى ، وينفصم من الشبهات والشكوى والهوى .

---

(١) خطط المقريزى ج ٣ ص ٣٢ .
(٢) المصدر نفسه ج ٣ ص ٣٣ .
(٣) المصدر نفسه .
(٤) صبح الأعشى ج ١٠ ص ٣٨٥ .

فإن تقوى الله تبارك وتعالى ، موئل لمن وئل إليها حصين ، ومعقل لمن اقتفاها أمين ، ومعول لمن عول عليها مكين ، ووصية الله التى أشاد بفضلها ، وزاد فى سناها ، بما عهد أنه من أهلها ، فقال تبارك وتعالى : يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين » .

ولا نستطيع أن نعرف الكاتب الذى سطر هذه السجلات وكتب الأمان التى صدرت فى عصر الحاكم ، لأن ديوان الإنشاء فى عهده تداوله عدد كبير منهم بحيث يصعب على المؤرخ أن يعرفهم أو يعرف كم أمضى كل كاتب منهم فى الديوان ، واستمر الأمر فى غموض ، ولعل أول كاتب فى هذا العصر المضطرب نستطيع الحديث عنه هو ولى الدولة ابن خيران .

ابن خيران :

أما هذا الكاتب فهو أبو محمد أحمد بن على بن خيران ولقب بولى الدولة . ويذكر ياقوت أن ابن خيران ولى ديوان الإنشاء بعد أبيه فى عهد الظاهر (١) ، ونحن لا نعرف شيئاً عن أبيه سوى ما يرويه ياقوت : «كان أبوه أيضا فاضلا بليغا .أعظم قدراً من ابنه وأكثر علماء(٢)كذلك لا نعرف متى ولى والده ديوان الإنشاء ، ومتى ولى الابن بعده، ولكن المقريزى يحدثنا فى خططه أن أبا الحسن عمار بن محمد — وكان يلى ديوان الإنشاء واستوزره الحاكم . وهو الذى تولى البيعة للظاهر — قتل فى ربيع الأول سنة اثنتى عشرة وأربعمائه ، فاستوزر بعده بدر الدولة أبا الفتوح موسى بن الحسين وكان يتولى الشرطة ثم ولى ديوان الإنشاء بعد ابن خيران(٣) ،ويخيل إلى أن ابن خيران المذكور فى نص المقريزى هو الأب ، لأن ولى الدولة ظل فى منصبه حتى شاهد عصر المستنصر ، ومع ذلك فنص المقريزى يختلف عن نص ياقوت . إذ يذهب ياقوت كما رأينا إلى أن الابن حل محل أبيه فى ديوان الإنشاء ، على حين يذهب المقريزى إلى أن أباه

(١) معجم الأدباء ج ٤ ص ٥ (طبعة فريد رفاعى) .

(٢) المصدر نفسه (٣) خطط المقريزى ج ٢ ص ١٦٧ .

الفتوح موسى بن الحسين هو الذى ولى الديوان بعد ابن خيران ، ولا نستطيع أن نرجح إحدى الكفتين ، لأن المصادر التى بين أيدينا قليلة ولا تعطينا صورة دقيقة لرجال ذلك العصر .

ومهما يكن من شىء فإن ولى الدولة ابن خيران تقلد ديوان الإنشاء للظاهر ثم للمستنصر ، ويحدثنا المقريزى : أنه فى سنة أربع عشرة وأربعمائة قرر الشريف الكبير العجمى والشيخ نجيب الدولة الجرجرائى والشيخ العميد محسن بن بدوس مع القائد معضاد ألا يدخل على الظاهر أحد غيرهم ، وكانوا يدخلون كل يوم خلوة ويخرجون فيتصرفون فى سائر أمور الدولة ، والظاهر مشغول بلذاته . وصار شمس الملوك مظفر صاحب المظلة ، وابن خيران صاحب الإنشاء وداعى الدعاة ونقيب نقباء الطالبيين وقاضى القضاة ، ربما دخلوا على الظاهر فى كل عشرين يوما مرة ومن عداهم لا يصل إلى الظاهر ألبتة »[1] وإذن فقد كان ولى الدولة ابن خيران صاحب ديوان الإنشاء فى سنة ٤١٤ ﻫ ؛ ويقول ابن خلكان عن الشاعر أبى الحسن على بن أحمد بن نوبخت أنه توفى بمصر فى شعبان سنة ست عشرة وأربعمائة وهو على حالة من الضرورة وشدة الفاقة ، وكفله ولى الدولة أبو محمد أحمد بن على المعروف بابن خيران الكاتب الشاعر ، وهذا ابن خيران كان متولى كتب السجلات عن الظاهر بن الحاكم[2] فهذا النص يدلنا على أن ابن خيران كان فى ديوان الإنشاء سنة ٤١٦ ﻫ .

ويروى المقريزى أن ابن خيران وقع عن الخليفة المستنصر : الفقر مر المذاق ، والحاجة تذل الأعناق ، وحراسة النعم بإدرار الأرزاق ، فليجروا على رسومهم فى الإطلاق ، ما عندكم ينفد وما عند الله باق »[3] فابن خيران إذن كان صاحب ديوان الرسائل فى أواخر عهد الظاهر وفى عهد المستنصر أيضاً ، ويروى ياقوت: أن رزقه كان فى كل سنة ثلاثة آلاف دينار ، وله عن كل ما يكتبه من السجلات والعهودات ، وكتب التقليدات رسوم يستوفيها من كل شىء بحسبه ، وكان شابا حسن الوجه ، جميل المروءة ، واسع النعمة ، طويل اللسان ، جيد العارضة وسلم

(١) خطط المقريزى ج ٢ ص ١٦٨ (٢) ابن خلكان ج ١ ص ٣٥٨
(٣) خطط المقريزى ج ٢ ص ٢٣٨

إلى أبى منصور بن الشيرازى رسول أبى كاليجار إلى مصر من بغداد جزأين من شعره ورسائله ، واستصحبهما إلى بغداد ليعرضهما على الشريف المرتضى أبى القاسم وغيره ممن يأنس به من رؤساء البلد ، ويستشير فى تخليدهما دار العلم لينفذ بقية الديوان والرسائل إن علم أن ما أنفذه منها ارتضى واستجيد »[1] وعلى الرغم من أن شعره فقد ولم يبق منه إلا عدة مقطوعات قصيرة فإننا نستطيع أن نقول : إن ابن خيران كان معجباً بنفسه ، يكثر الإشادة بشعره ونثره . انظر إليه وهو يقول :

ولقد سموت على الأنام بخاطر ... الله أجرى منه بحـــر زاخرا
فإذا نظمت نظمت روضـا حاليا ... وإذا نثرت نثرت دراً فاخرا[2]

ويقول مرة أخرى :

خلقت يدى للمكرمات ، ومنطق ... للمعجـزات ومفرق للتـاج
وسموت للعليــــاء أطلب غاية ... يشقى بها الغاوى ويحظى الراجى[3]

وهو القائل أيضا :

قد علم السيف وحــد القنا ... أن لسانى منهما أقطع
والعلم الأشرف لى شاهد ... بأننى فارسه المصقع[4]

من هذه المقطوعات نستدل على أن ابن خيران قد فتن بشعره ونثره إلى درجة أن وصف نفسه بأن منطقه يأتى بالمعجزات ، ويخيل إلى أن إعجابه بنفسه لم يكن فى الشعر أو فى النثر ، بل إن حياته كان يسيطر عليها هذا التيه والإعجاب بنفسه ، حتى لو كان فى ذلك ما يجازف فيه بحياته ، ولعل القصة التى أوردها ياقوت عنه تدل على ذلك كله ، قال ياقوت : كان ابن خيران قد خرج إلى الجيزة متنزها ، ومعه من أصحابه المتقدمين فى الأدب والشعر والكتابة ، وقد احتفوا به يمينا وشمالا ، فأدى بهم السير إلى مخاضة مخوفة ، فلما رأى إحجام الجماعة من الفرسان عنها ، وظهور جزعهم منها ، قنع بغلته ، فولجها حتى قطعها ، وانثنى قائلا مرتجلا :

---

(١) معجم الأدباء جـ ٤ ص ٥
(٢) المصدر السابق جـ ٢ ص ٨
(٣) المصدر السابق جـ ٤ ص ١٠
(٤) المصدر السابق جـ ٤ ص ١٢

وعاضة يلق الردى من خاضها ... كنت الغداة إلى العدا خواضها
وبذلت نفسى فى مهاول خوضها ... حتى تنال من العدا أغراضها(١)

وعلى الرغم من أن ابن خيران ظل مدة طويلة فى ديوان الإنشاء ، وأن له رسائل كثيرة جمعها فى حياته ، فإنه لم يصل إلينا من نثره سوى هذه القطعة التى كتبها توقيعا عن المستنصر . ويروى ياقوت عن الرئيس هلال بن المحسن « أن الرسائل صالحة سليمة ، قد انتزعت من المنظوم على خلوة إلا من الوزن والقافية » .

وتوفى ابن خيران فى شهر رمضان سنة إحدى وثلاثين وأربعمائة من الهجرة .

وبعد ابن خيران تولى محمد بن أحمد بن محمد العميدى ديوان الإنشاء للمستنصر فى صفر سنة اثنتين وثلاثين وأربعمائة من الهجرة ، وكان نحويا لغويا ، وصنف عدة كتب منها كتاب تنقيح البلاغة فى عشر مجلدات ، وكتاب الإرشاد إلى حل المنظوم ، وكتاب الهداية إلى نظم المنثور ، وكتاب انتزاعات القرآن ، وكتاب العروض ، وكتاب القوافى(٢) فهذه المصنفات تدلنا على أن العميدى كان متأثراً بهذه الثقافة اللغوية النحوية ، وأرجح أن كتابته فى رسائله كانت متأثرة أيضا بهذه الألوان من العلوم التى حذقها فصنف فيها هذه الكتب ، مضافا إليها خصائص الكتابة فى مصر التى تحدثنا عنها ، وقد أورد ياقوت له بيتين من الشعر هما :

إذا ما ضاق صدرى لم أجد لى ... مقر عبـــادة إلا القرافة
لئن لم يرحم المولى اجتهادى ... وقلة ناصرى لم ألق رافه

ولعلك تلاحظ هذه الجناس بين « القرافه » و « ألق رافه » ، ولا ندرى مقدار استخدامه لهذه المحسنات البديعية فى كتابته لأننا لم نعثر على شىء منها ، ولم يعمر العميدى طويلا فى الديوان ، إذ توفى سنة ثلاث وثلاثين وأربعمائة هـ .

ثم توالى الكتاب بعده على ديوان الإنشاء ، نذكر منهم أبا الفرج النحلى وأبا الطاهر النهركى وولى الدولة موسى بن الحسن وغيرهم ، إلى أن ولى المؤيد

---

(١) معجم الأدباء ج ٤ ص ٦ (٢) معجم الأدباء ج ١٧ ص ٢١٢ .

فى الدين هبة الله الشيرازى ديوان الإنشاء سنة ٤٤٣ هـ ، وقد تحدثنا طويلا عن المؤيد فى الدين ، ونكتفى الآن بأن نعرض صورة من رسائله التى حفظها فى كتابه « السيرة المؤيدية » من ذلك رسالته إلى الوزير اليازورى إبان خروج المؤيد لمؤازرة البساسيرى فى حركته المعروفة .

رسالة من كتاب المؤيد :

« ووصل كتاب الحضرة العالية فاستفدت السرور بمطلعه ، والسكون إلى علم مودعه ، من ذكر شمول السلامة والسعادة ، جعلهما الله متصلتى الأسباب ، منهلتى السحاب ، وفهمته . فأما ماذكر جوابا عن قولى حين نهيت أن أرعى تاج الأمراء سمعى ، لقينى بوجه التفتير فى العزم ، أننى ما شاهدت تاج الأمراء ولا علم لى ما يكون منه فى ذلك ، فإن خاطبنى على شىء منه خاطبنى بلسان ،كل الناس به ناطقون ، وعليه متفقون ، لو كان كلامهم فى ناجعا ، ومنى موقع القبول واقعا . إن الحضرة العالية — حرس الله عزها — عارفة بمن يلقى ذلك إلى على جهة الإشفاق وهو غل ، والنصيحة وهو غش ، وأنها لو شاءت أن تسميهم لى أو تصدر كتبهم إلى لفعلت وذكرت ورود مكاتباتهم يبذلون الخدمة فى هذا الوجه ، ولكنها — حرس الله عزها — تتجنب ما يوزع سرى ، فن أجل ذلك تكف ، فقد عرفته ، ومسلم للحضرة العالية — حرس الله عزها — ثقوب الرأى والبصيرة والألمعية والمحاسن التى توحدها الله به . فأما علم الغيب فقد انتفى منه النبى صلى الله عليه وسلم بدليل الكتاب : « ولو كنت أعلم الغيب لاستكثرت من الخير وما مسنى السوء » ، ولعله نما إليها — حرس الله عزها — ذكر رجل أو رجلين تكلما بذلك ، هما قليل من كثير ،ناظرونى على ذلك ، وقبحوا على فعلى كيف استجبت له وأنا بالقاهرة المحروسة يومئذ ثم فى عامة الطريق . . . الخ »(١) .

ولعلك تلاحظ من هذه القطعة من رسالة المؤيد فى الدين أنها لم تظهر فيها

---

(١) السيرة المؤيدية ص ١٠٥ (طبعة دار الكاتب المصرى) .

خصائص الكتابة فى مصر، والسبب فى ذلك هو أن المؤيد فى الدين لم يكن مصريا ، إنما وفد على مصر بعد أن استكمل خصائصه الفنية فى الشعر والنثر ، فلم يتأثر بمدرسة الكتاب المصريين ، بالرغم من أن المؤيد كان يرى نفسه أقدر فى فن الكتابة من الذين ولوا ديوان الإنشاء قبله ، فهو يذكر أنه قال مرة للوزير اليازورى وقد جرى ذكر كتاب الإنشاء : « معلوم ما كان لمتولى هذا الديوان من الجاه الوسيع والرزق السنى الكثير ، ولئن كانت أشخاصهم مفقودة ، فإن آثارهم فى صناعتهم حاضرة موجودة ، وأنت كاتب تفرق بين الجيد والردىء ، والضعيف فى الصناعة والقوى . وأريد أن تعتبر من انتصب هذا المنصب من خمسين سنة إلى اليوم مقايسة إلى ، فإن كنت ممن يجرى فى حلبتهم فرسه ، ويطول نحو أمرهم باعه ، فأنزلنى منزلتهم من الجاه والمال ، وإلا فقل لى ما أنت مثلهم ، ولا فى آفاقهم ، فقد رضيتك حكماً ، وجئت لحكمك مستسلماً »[1] ولكن لا ننسى أن الذى يقول ذلك هو المؤيد فى الدين الذى عرف بغروره وطموحه[2] .

وكان الذى ينوب عن المؤيد فى ديوان الإنشاء أثناء غيابه عن مصر وسفره إلى العراق فى حركة البساسيرى ، هو القاضى القضاعى الذى تحدثنا عنه فى فصل المؤرخين ، ولكن لم تصل إلينا كتاباته[3] ، وناب عنه أيضاً أبو الحسن على ابن الأنبارى الذى ولى الوزارة بعد ذلك سنة ٤٥٧[4] . ثم اختلف على ديوان الإنشاء عدد من الكتاب لم تصل إلينا أسماؤهم ولم تحفظ آثارهم ، إلى أن نلتقى باسم اثنين من أكبر كتاب ذلك العصر ، أما الأول فهو أبو الفرج الموفق الذى وصفه العماد بقوله : « أحد كتاب مصر من الطبقة الأولى[5] » ، ولكن العماد لم يحدثنا بشىء عنه سوى هذه الجملة ، وأورد له ثلاثة أبيات من الشعر فى وصف ناعورة . أما الكاتب الثانى فكان معاصرا للموفق والمؤيد ، وكان بينه وبين الموفق بعض الرسائل وهو ابن الشخباء .

---

(١) السيرة المؤيدية ص ٩٤ (٢) راجع مقدمة ديوان المؤيد فى الدين .

(٣) السيرة المؤيدية ص ١٠٣ .

(٤) الاشارة إلى من نال الوزارة ص ٥٢ ، وأخبار مصر لابن ميسر ص ٣٣ .

(٥) الخريدة ورقة ٥ .

ابن الشخباء :

أبو علي الحسن بن عبد الصمد بن الشخباء ، ولقب بالمجيد ذى الفضيلتين ، وصفه العماد بقوله : « مجيد كنعته ، قادر على ابتداع الكلام ونحته ، له الخطب البديعة ، والملح الصنيعة[1] ، وقال ياقوت عنه : « أحد البلغاء الفصحاء الشعراء له رسائل مدونة مشهورة[2] » ووصفه ابن خلكان بقوله : «صاحب الخطب المشهورة والرسائل المحبرة، كان من فرسان النثر وله فيه اليد الطولى[3]» ، ويقول ابن بسام فى ذخيرته : «كان من البلغاء الأفراد ، وأبهر نجوم تلك البلاد،طلوعا من ثنايا الأدب ، واجتناء لخبايا لسان العرب ، فقد كاشف حقائقها ، واستخرج دقائقها ، وأحرز مسبوقها وسابقها[4] » . إذن تكاد تجمع هذه المصادر على علو كعبه فى صناعة الكتابة ،وكفايته فيها. حتى قيل : إن القاضى الفاضل كان جل اعتماده على حفظ كلامه ، وأنه كان يستحضر أكثره[5] ، وربما كان هذا هو السبب الذى من أجله قال بعض الذين كتبوا عن القاضى الفاضل : إنه تلميذ ابن الشخباء ، لأنه كان يحذو حذوه فى الصناعة .لم يكن ابن الشخباء مصريا بل كان من عسقلان ، وبالرغم من أن الحدود الجغرافية تجعل عسقلان بلدا فى فلسطين، ولكن يجب ألا ننسى أن فلسطين كانت ولاية من ولايات مصر منذ العصر الطولونى ، واستمرت تابعة لمصر ، خاضعة لتأثيرها السياسى والفكرى إلى عهد قريب ، فوحدة فلسطين مع مصر أشد وأقوى من وحدتها مع البلاد الأخرى . فلا غرو أن رأينا ابن الشخباء العسقلانى النشأة ، يتأثر بما تأثر به الكتاب الذين نشأوا وترعرعوا فى مصر ، بهذه الخصائص التى كانت تسود الكتابة المصرية . إلا أن ابن الشخباء استطاع بشخصيته أن يبرز ويتفوق فى هذا الفن ، وأن يبالغ فى استخدام المحسنات اللفظية والمعنوية حتى بهر معاصريه بفنه ، وجعل المؤرخين يشيدون بفضله ، ويخيل إلى أن ابن الشخباء كان على

(١) الخريدة ورقة ١٤ (٢) معجم الأدباء ج ٩ ص ١٥٣

(٣) ابن خلكان ج ١ ص ١٣٣

(٤) الذخيرة القسم الرابع ورقة ١٨٣ (نسخة فتوغرافية بمكتبة الجامعة) .

(٥) ابن خلكان ج ١ ص ١٣٣

علم تام بجل ما كان يحيط بالعرب فى الجاهلية والإسلام ، حافظاً لأشعارهم وحكمهم ، متمكنا من لغتهم ، ويظهر ذلك فى رسالته التى أرسلها إلى أبى الفرج الموفق ، ففيها يقول :

« وصلت رقعة مولاى والصبح قد سل على الأفق مقضبه ، وأزال بأنوار الغزالة غيهبه ، فكانت بشهادة الله صبح الآداب ونهارها ، وثمار البلاغة وأزهارها ، قد توشحت بضروب من الفضل تقصر ناصية المدى ، ويجرى به فى مضمار الأدب مفرده .

فكأن روض الحسن تنثره الصبا   فأطلت من قرطاسها أتصفح

فأما ما تضمنته من وصفى ، فقد صارت حضرته السامية تتسمح فى الشهادة بذلك مع مناقشتها فى هذه الطريقة ، وأنها لاتوقع ألفاظها إلا مواقع الحقيقة ، فإن كنت قد بهرجت عليها فتراجع نقدها تجدنى لا أستحق من ذلك الإسهاب فصلا ، ولا أعد لكلمة واحدة منه أهلا ، وبالجملة فالله ينهضنى بشكر هذا الإنعام الذى ، يقف عنده الثناء ويضلع ، ويحصر دونه الخطيب المصقع .

هيهات تعيى الشمس كل مرامق   ويعوق دون منالها العيوق

وأما الفضل الذى أودعه الرقعة الكريمة من قوله : « فأما فلان فيحل فى قومه ويفرح بالضيوف فرح حنيفة بابن الوليد . قدوره عمارية ، وعطسات جواريه أسدية ، ويهوين لو خلق الرجال خلق الضباب ، يتضوعن النشر العبقسى ، ويرضعن مراضع ثمالة المجاشعى ، وما أمرت حضرته السامية من ذكر ما عندى فيه ، فقد تأملته طويلا ، وعثر الخادم فيه بما أنا ذاكره ، راغباً فى الرضا بما بلغت إليه المقدرة ، وتحليل ذلك بسجوف الصفح . أما قوله: « يفرح بالضيوف فرح حنيفة بابن الوليد » فيقع لى أنه أراد بخالد بن الوليد المخزومى ، وذلك أن مسيلمة الحنفى كان قد تنبأ بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وحديثه مشهور — فبعث إليه أبو بكر رضى الله عنه خالد بن الوليد المقدم ذكره فى جيش كثيف من المسلمين ، ففتح اليمامة وقتل مسيلمة وأباد جماعة كثيرة من بنى حنيفة . وأما قوله : قدوره عمارية ، فإن هذا الفصل لما كان مبنياً على الذم ، وجب أن يتطلب لهذا السبب معنى يجب حمله عليه ، ولم نجد ما ينسب إليه إلا قول الفرزدق :

لو أن قدراً بكت من طول ما حبست عن الحقوق بكت قدر ابن عمار
ما مسها رسم مذ فض معــــدنها ولا رأت بعد نار القـين من نار

وأما قوله « عطسات جواريه أسدية » فيقوى فى وهمى أنه أراد قول الأول فى هجائه :

إذا أسدية عطســـت فنكها فإن عطاسها طرق الوداق

وأما قوله «يهوين لو خلق الرجل خلق الضباب» فإن الجاحظ ذكر فى كتاب الحيوان : أن للضب أيرين ، وللضبة حرين . وحكى أن أير الضب أصله واحد وإنما يتفرق فيصير أعلاه إثنين ، واستشهد على ذلك بقول الفرزدق :

رعين الدبا والبقل حتى كأنما كساهن سلطان ثياب مراجل
سيحل له نزكان كانا فضيلة على كل حاف فى البلاد وناعل

والنزك : إسم أير الضب . وأنشد الأصمعى لابن دزماء فيما رواه أبو خالد النمرى :

تفرقتم لازلتم قرن واحد تفرق أير الضب والأصل واحد

ومن ههنا قالت حبي المدنية لما عذلها أبوها فى تزوجها ابن أم كلاب :

وددت بأنه ضب وأنى ضبيبة كدية وجدت خلاء

وأما قوله « يتضوع عن النشر العبقسى » فمن أمثال العرب : هو آخر صفقة من شيخ مهو ، وهو بطن من عبد القيس بن أقصى بن دعمى بن جديلة بن أسد ابن نزار بن معد بن عدنان ، وكان من خبره أن إيادا كانت أنس العرب ، فوفد وافدهم إلى الموسم بسوق عكاظ ومعه حلة نفيسة ، فقال : يا معشر العرب من يشترى منى مثلبة قوم لا تضره بحلتى هذه ؟ فقال الشيخ المهوى : أنا أشتريها . فقال الإيادى : أشهدكم يا معشر العرب أنى قد بعت فساء إياد لوافد عبد القيس بحلتى هذه ، وتصافحا وافترقا متراضيين ، وقد شهد عليهما أهل الموسم فصارت . . . . . .
فصارت عبدالقيس أفسى العرب ، وقيل لابن مناذر : كيف الطريق إلى عبدالقيس ؟ فقال . شم ومر .

فإن عبد القيس من لؤمها تفسو فساء ريحـــة تعبق
من كان لا يدرى لها منزلا فقل له يمشى ويستنشق

وأما قوله : « أعطش من ثعالة المجاشعي » ، فمن أمثال العرب فيما ذكره الكلبي قال : هما رجلان من بني مجاشع عطشا ، فالتقم كل واحد منهما أير صاحبه يشرب بوله ، فلم يغن عنهما شيئاً ، وماتا عطشا ووجدا على تلك الحال ، قال جرير يهجو بني دارم :

وضعتم ثم بال على لحاكم   ثعالة حين لم يجدا الشرابا

هذا ما وقع لي في هذا الفصل ، وأرجو أن أكون قد ذهبت إلى ماقصده قائله »[1] .

ففي هذه الرسالة نرى كيف حاول ابن الشخباء أن يشرح بعض النصوص التي غمضت على أبي الفرج الموفق ، فكان يستعين على هذا الشرح بما ورد في في كتب القدماء ، من التاريخ حينا ومن الشعر حينا آخر ، وبالأمثال مرة . وبما رواه الجاحظ عن الحيوان مرة أخرى ، فهذا كله يدل على أن ابن الشخباء كان ملما بهذه الألوان من الثقافة والعلوم ،وأنه كان يستخدمها في كتاباته ، بل في شعره أيضاً .

نرى ظاهرة أخرى في هذه الرسالة ، وذلك أن ابن الشخباء كان يحلي كتاباته بأبيات من الشعر تناسب ماجاء في نثره ، وهذه الظاهرة ليست جديدة على الكتابة المصرية ، ولكن ابن الشخباء أكثر منها بحيث لا نكاد نرى رسالة من رسائله التي حفظت تخلو من هذه الظاهرة ، ولا سيما رسائله إلى إخوانه وأصدقائه ، فمن ذلك ماكتبه إلى صديق له :

« لما حديت ركاب مولاي أخذ صبري معه ، وصحبه قلبي وتبعه .

فعجبت من جسم مقيم سائر   كسير بيت الشعر وهو مقيد

وبقيت بعده أقاسي أمورا تخف الحليم ، وترعى الهشيم ، إن رجوت منها غفلة اقتحمت ، وإن رمت منها فرجة تضايقت والتحمت ، وأما الوحشة فقد اصطبحت منها كأسا مترعة ، وتجرعت من صابها أمر جرعة ، ورأيت فؤادي إذا مر ذكر مولاي يكاد يخرج من خدره ، ويرغب في مفارقة صدره »

(١) معجم الأدباء لياقوت ج ٩ ص ١٥٧ .

حنينا بجدده السماع ، وصدوداً تتقبض منه الأضلاع ، وزفرة يدمى في غوارها ، ويطلع في التراقي شرارها

أداري شجاها كي تخل مكانها وهيهات ألقيت رحلها واطمأنت

وأما ما أعانى بعد مسيره فأشياء : منها عبث الألم مرة ، وزوال الاستمتاع بما يعرفه من تلك المسرة ، ومنها اضطرارى إلى كثرة مكابرة من أعلم دخل سرائره ، واختلاف باطنه وظاهره ، وتكلف اللقاء له بصفحة مستبشرة ، وأخلاق غير متوعرة ... الخ[1]

ولعلك تلاحظ مما أوردناه من ابن الشخباء في الكتابة أنه استخدم جميع الخصائص المصرية في الكتابة ، فنجد الكتابة المسجوعة ، واستخدام التشخيص والتصوير ومراعاة النظير ، إلى غير ذلك من هذه المحسنات التي أكثر منها المصريون ، وقد أصيب هذا الكاتب البارع بنكبة لا ندرى سببها ، إذ حبس في خزانة البنود ثم قتل سنة اثنتين وثمانين وأربعمائة[2] . ويذهب ابن ميسر أنه قتل سنة ست وثمانين وأربعمائة ، وأنه أنشد وهو في سجنه :

أصبحت تخرجني بغير جريمة ... من دار إكرام لدار هوان
كدم الفصاد يراق أرذل موضع ... أبدا ويخرج من أعز مكان
ثقلت موازين العباد بفضلهم ... وفضيلتى قد خففت ميزانى[3]

وفي عهد المستنصر أيضاً ولى أبو الفرج محمد بن جعفر المغربى ديوان الإنشاء ، بعد أن صرف عن الوزارة سنة ٤٥٢ هـ ، ولا أدرى كيف يقول المقريزى عنه : وكان الوزراء إذا صرفوا لم يتصرفوا ، فاقترح أبو الفرج ابن المغربى لما صرف أن يتولى بعض الدواوين ، فولى ديوان الإنشاء الذى يعرف اليوم بوظيفة كتابة السر ، وهو الذى استنبط هذه الوظيفة بديار مصر[4] وواضح هذا التخبط الذى وقع فيه المقريزى ؛ فإن ديوان الإنشاء في الدولة المصرية أقدم عهداً من أبى الفرج بن المغربى ، بل أقدم عهداً من

---

(١) معجم الأدباء لياقوت ج ٩ ص ١٥٤ . (٢) ابن خلكان ج ١ ص ١٣٤ .
(٣) تاريخ مصر لابن ميسر ص ٢٩ . (٤) خطط المقريزى ج ٣ ص ٢٥٧ .

الدولة الفاطمية ، وقد ذكرنا أن ديوان الإنشاء وجد بمصر منذ عهد أحمد بن طولون . ومهما يكن من شيء فإن أبا الفرج أحد أفراد بنى المغربى الذين كان لهم شأن كبير فى الدولة الفاطمية منذ عهد العزيز ، ولكن نشاطهم كان سياسيا أكثر منه أدبيا ، حقا تحدث عنهم ابن القارح فى رسالته ، وتبودلت رسائل إخوانية بين أبى القاسم بن المغربى وبين أبى العلاء المعرى ، ولكن هذه الرسائل كانت إبان فرار بنى المغربى من مصر واستقرارهم فى العراق حينا وفى ديار بكر حينا آخر ، ولذلك آثرنا ألا نتحدث عنهم طويلا فى هذا البحث ، وكذلك لم تصل إلينا رسائل أبى الفرج بن المغربى الذى ولى ديوان الإنشاء سنة ٤٥٢ هـ .

وتمر السنون على ديوان الإنشاء ، ويتعاقب عليه الكتاب ، حتى نلتقى بكاتب من أكبر كتاب الدولة الفاطمية ، ومن أحسنهم حظا ، فقد انتهت إلينا بقية صالحة من رسائله وسجلاته ، بل بقى لنا كتابان من كتبه الكثيرة التى صنفها ، ذلك الكاتب هو ابن الصيرفى المولود فى شعبان سنة ثلاث وستين وأربعمائة هـ .

ابن الصيرفى :

قال ياقوت : الشيخ الفاضل على بن منجب بن سليمان الصيرفى : أحد فضلاء المصريين وبلغائهم ، مسلم ذلك له غير منازع فيه ، وكان أبوه صيرفيا واشتهى هو الكتابة فمهر فيها[1] ، ويحدثنا ابن ميسر أن ابن منجب الصيرفى أخذ صناعة الترسل على ثقة الملك أبى العلاء صاعد بن مفرج صاحب ديوان الجيش ، ثم انتقل منه إلى ديوان الإنشاء ، وبه سناء الملك أبو محمد الحسينى الزيدى[2] ، ويذكر ياقوت أن الأفضل بن بدر الجمالى هو الذى استخدم ابن منجب فى ديوان المكاتبات ورفع من قدره وشهره ، ثم إنه أراد أن يعزل الشيخ ابن أبى أسامة عن ديوان الإنشاء ويفرد ابن الصيرفى به ، واستشار فى ذلك بعض خواصه

(١) معجم الأدباء جـ ١٥ ص ٧٩ (٢) تاريخ مصر لابن ميسر ص ٨٧

ومن يأنس به ، فقال له : إن قدرت أن تفدى ابن أبى أسامة من الموت يوما واحدا بنصف مملكتك فافعل ذلك ولا تخلى الدولة منه فإنه جمالها[1] وقد وصف المقريزى ابن أبى أسامة بقوله : الشيخ الأجل أبو الحسن على بن أحمد بن الحسن ابن أبى أسامة صاحب ديوان الإنشاء فى أيام الخليفة الآمر بأحكام الله ، وكانت له رتبة خطيرة ومنزلة رفيعة ، وينعت بالشيخ الأجل كاتب الدست الشريف ، ولم يكن أحد يشاركه فى هذا النعت بديار مصر فى زمانه[2] فنحن إذن أمام كاتب أخذ الصنعة عن عدد من شيوخ الكتابة فى مصر فى العصر الفاطمى ، فقد كان بين يدى الشريف سناء الملك الذى كان كاتبا فى أواخر أيام المستنصر ، وهو الذى كتب سجل تولية المستعلى[3] وأصبح له ديوان الإنشاء فى عهد الآمر ، ثم ولى الديوان بعده الشيخ ابن أبى أسامة حتى سنة ٥٢٢ هـ فأصبح الديوان لابنه أبى المكارم إلى أن توفى أيام الحافظ ، فولى ابن منجب الصيرفى الديوان بعده ، فهذه المدة الطويلة التى قضاها ابن منجب الصيرفى فى الديوان من أسباب شهرته فى الكتابة وذيوع عدد من رسائله وحفظها ، وبالرغم من أنه أصبح رئيسا لديوان الإنشاء فى عهد الحافظ فإنه هو الذى كتب سجل انتقال المستعلى وولاية الآمر سنة ٤٩٥ هـ[4] ثم نراه يكتب سجلات كثيرة وهو لم يزل كاتبا فى الديوان ، منها ذلك السجل الذى كتبه فى شهر المحرم ٥٠١ هـ الخاص بالخراج وتحويل السنة الخراجية . وقد جاء فى هذا السجل :

بسم الله الرحمن الرحيم : الحمد لله الذى ارتضى أمير المؤمنين أمينه فى أرضه وخليفته ، وألهمه أن يعم بحسن التدبير عبيده وخليقته ، وأورثه مقام آبائه الراشدين الذين اختصهم بشرف المفخر ، وجعل اعتقاد موالاتهم سبب النجاة فى المحشر ، وعناهم بقوله يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر ، وأعلى منار سلطانه بمدبر أفلاك دولته ، ومبيد أعداء مملكته ، وأشرف من نصب الجند

(١) معجم الأدباء جـ ٥ ص ٧٩

(٢) خطط المقريزى جـ ٣ ص ١٤٠

(٣) ابن ميسر ص ٣٥

(٤) المصدر نفسه ص ٤

علما ودراية ، ووقف على مصلحة البرية نظره ورأيه ، السيد الأجل الأفضل ، الذي نبه في السياسة على ما أهمله من سبقه ، وأغفله من تقدمه ، وتتبع أحوال المملكة فلم يدع مشكلا إلا أوضحه وبين الواجب فيه ، ولا خللا إلا أصلحه وبادر بتلافيه ، إيثارا لعمارة الأعمال ، وقصدا لما يقضي بتوفير الأموال ، واعتناء برجال الدولة العلوية وأجنادها ، واهتماما بمصالحهم التي ضعفت قوائم عن ارتيادها ، ورعاية لمن ضمته أقطار المملكة من الرعايا ، وحملا لهم على أعدل السنن وأفضل القضايا : يحمده أمير المؤمنين على ما أعانه عليه من حسن النظر للأمة ، ويدخره لأيامه من الفضائل التي ضفت بها ملابس النعمة ، ويرغب إليه بالصلاة على محمد الذي ميزه بالحكمة وفصل الخطاب ، وبين به ما استبهم من سبل الصواب ، وأنزل عليه في محكم الكتاب : «هو الذي جعل الشمس ضياء والقمر نوراً وقدره منازل لتعلموا عدد السنين والحساب» ، صلى الله عليه وعلى أخيه وابن عمه أبينا أمير المؤمنين علي بن أبي طالب كافيه فيما أعضل لما عدم المساعد ، وواقيه بنفسه لما تخاذل الكف والساعد ، وعلى الأئمة من ذريتهما العاملين برضا الله تعالى فيما يقولون ويفعلون ، والذين يهدون بالحق وبه يعدلون . . . الخ(١) » .

فهذا السجل صورة من صور الكتابة التي تظهر فيها خصائص الكتابة في مصر الفاطمية ، تلك الخصائص التي تحدثنا عنها من قبل ، وهي التي نجدها عند كل الكتاب تقريباً ، وهذه الخصائص تظهر في كل الرسائل والسجلات التي انتهت إلينا عن ابن الصيرفي . من ذلك ما كتبه في عيد النصر سنة اثنتين وثلاثين وخمسمائة هـ ، وعيد النصر هذا من الأعياد التي ابتدعت في القرن السادس الهجرة تذكارا لخلاص الخليفة الحافظ من سجنه ، فقد استبد وزيره أبو علي بن الأفضل الملقب بكتيفات ، بالأمر وسجن الخليفة سنة ٥٢٤ هـ ، فلما قتل الوزير في سادس عشر المحرم سنة ٥٢٦ هـ أخرج الخليفة من معتقله ، واتخذ هذا اليوم عيداً أسماه عيد النصر ، ففي ذكرى هذا العيد كتب ابن منجب إلى بعض الخطباء للاستعداد لهذا العيد :

---

(١) خطط المقريزي ج ٢ ص ٤٩

« عيد النصر وهو أفضل الأعياد وأسناها وأعلاها ، وأدلها على تقصير الواصف إذا بلغ وتناهى ، ونحن نأمرك أن تبرز فى يوم الأحد السادس عشر من المحرم سنة اثنتين وثلاثين وخمسمائة على الهيئة التى جرت العادة بمثلها فى الأعياد ، وتقرأ على الناس الخطبة التى سيرناها إليك قرين هذا الأمر بشرح هذا اليوم وتفصيله ، وذكر ما خصه الله به من تشريفه وتفضيله ، وتعتمد فى ذلك ما جرى الرسم فيه فى كل عيد ، وتنتهى فيه إلى الغاية التى ليس عليها مزيد . فاعلم هذا ، واعمل به إن شاء الله تعالى » .

ولم يكن ابن الصيرفى كاتبا من كتاب الرسائل فحسب ، بل كان مؤرخا ومصنفا ، ومن تصانيفه كتاب عمدة المحادثة وكتاب عقائل الفضائل وكتاب استنزال الرحمة وكتاب منائح القرائح وكتاب رد المظالم وكتاب فى السكر ، وله اختيارات كثيرة لدواوين الشعراء كديوان ابن السراج وأبى العلاء المعرى وغيرهما . وهذه الكتب كلها مفقودة الآن ، وإنما وصل إلينا من كتبه كتابان : الأول قانون ديوان الرسائل . والثانى كتاب الإشارة إلى من نال الوزارة .

أما الكتاب الأول « قانون ديوان الرسائل » فقد صنفه ابن منجب لكى يكون قانوناً يعرف به من يجب أن يولى رياسة ديوان الرسائل ، ومن يجب أن يكون تلوه فى المنزلة من المستخدمين فيه من الكتاب واحداً واحداً من الخدام الذين لا غنى عنهم ، والصفات التى ينبغى أن يكون عليها كل واحد منهم ، التى إذا سلكت فى هذا الديوان أدت إلى ضبط أموره . وأمن معها من اختلال شىء منها وفساد يدخل عليها ، وسهل وجود ما يلتمس من علم أمور تقادم عهدها وبعدت أزمنتها (١) فكأنه أراد أن يجعل من كتابه هذا دستوراً لاختيار كتاب الرسائل ، وهو يصرح فى مقدمته أن السبب الذى من أجله صنف هذا الكتاب أنه « لما رأيت أولى الفطر الصحيحة والعقول الرجيحة قد سبقوا إلى النظر فى سائر العلوم ، ووضعوا فيها المصنفات ، ونظموا ذكرها فى الكتب والمؤلفات ، ثم انتقلوا عن ذلك إلى قوانين الأشياء فقرروا فى كل منها ما كان أصلا يعتمد عليه

---

(١) قانون ديوان الرسائل ص ٩١ (طبعة مصر سنة ١٩٠٥) .

ونهوا عما كان فساداً لنظامها أو أدى إليه،وخالفوا بين أحكام تلك التصنيفات، لاختلاف الأزمنة وتباين البلاد والأوقات ، فوجدتهم قد صنفوا فى كتابة الخراج كتبا كثيرة ، وعنوا بكتابة الجيش عناية كبيرة ، فألف كل من العراقيين والمصريين فى ذلك ما وصلت إليه طاقته ، واقتضاه ما أوجبه وقته ، والبلد الذى يحتله ، فأما صناعة الشعر وذكر بديعه وسائر أنواعه وتقاسيمه فقد أكثر كل منهم فيه المقال ، وتوسع فى تصنيفه وأطال ،ورأيتهم أهملوا الكلام فى الكتابة الجليلة قدراً ، النبيهة ذكراً ، الرفيعة شأنا ، العلية مكانا ، التى هى كتابة حضرة الملك المشتملة على الإنشاء إلى ملوك الدول ، والمكاتبة عنه إلى من قل من الأمم وجل ، وكيف يجب أن يكون متوليها وما يخصه من الأخلاق والأدوات ، وما يجب أن يكون فيه من الفضائل ، وأن يجتنبه من القبائح والرذائل . . الخ [1] هذا السبب الذى من أجله ألف كتابه هذا ، ولكن هل حقيقة قصر المؤلفون فى الحديث عن الكتابة بحيث لم توضع كتب مثل قانون ديوان الرسائل ؟ من الحق علينا أن نقول : إن الإجابة عن مثل هذه الأسئلة ليست سهلة هينة ، فإن أكثر كتب القدماء فقدت وإن بقى أسماء بعضها ، وقد عرضت بعض المراجع العامة العربية التى تهتم بسرد كتب المؤلفين ، مثل الفهرست ومعجم الأدباء وكشف الظنون وغيرها ، فوجدت بعض المؤلفين وضعوا كتبا فى الكتابة والكتاب ، نذكر منهم عبد الحميد الكاتب الذى وضع رسالة إلى الكتاب ، يتحدث فيها عن فضيلة الصناعة وما يجب عليهم أن يتبعوه حتى يجودوا صناعتهم[2] ، ووضع الصولى أدب الكتاب ، وألف ابن قتيبة أدب الكاتب .

ونذكر أحمد بن سهل البلخى صاحب كتاب فضل صناعة الكتابة[3] وأحمد ابن محمد بن يوسف الأصفهانى صاحب كتاب طبقات البلغاء ، وكتاب أدب الكتاب[4] ، وأحمد بن محمد بن الفضل الأهوازى مؤلف كتاب مناقب

---

(١) قانون ديوان الرسائل ص ٨٨

(٢) تجد الرسالة فى كتاب رسائل البلغاء وفى كتاب الوزراء والكتاب للجهشيارى .

(٣) معجم الأدباء ج ٣ ص ٦٦ . (٤) المصدر نفسه ج ٥ ص ١٣٥ .

الكتاب[1] وأحمد بن محمد النحاس المصرى المتوفى سنة ٣٣٧ه صاحب أدب الكتاب وصناعة الكتاب[2] وغيرهم ، وأكثر هذه الكتب لم تصل إلينا ، فلم نعرف ما اشتملت عليه ، ولكن من أسمائها نستطيع أن نرجح أنها تختلف بعض الاختلاف عما أراده ابن منجب من كتابه « قانون ديوان الرسائل » فإن كتابه فى الحديث عن الأحوال التى يجب أن يكون عليها رئيس ديوان الإنشاء ، وعن العلوم والمعارف التى يجب أن يكون حاصلا عليها ، وعن اختصاصه فى عمله ، ثم تحدث بعد ذلك عن معاونيه من الكتاب فى الديوان ، فجعل لكل عمل كاتبا خاصا له ميزات خاصة ، فمن يستخدم لتخريج الكتب الواردة له صفات خاصة ، ومن يستخدم برسم الإنشاء له خصائص ، ومن يكون ناسخا فى الديوان له ميزات ، وهكذا . فكتاب ابن منجب فى أغلب الظن يختلف عن الكتب التى وضعت فى الكتاب والكتابة ، لأنه يتحدث قبل كل شىء عن نظام ديوان الرسائل ثم عن موظفيه ، فهو صورة مختصرة جدا للكتاب الذى ألف بعد ذلك وهو كتاب صبح الأعشى القلقشندى .

أما الكتاب الثانى الذى بقى لنا من كتب ابن منجب فهو كتاب الإشارة إلى من نال الوزارة . . . فهو كتاب تاريخ من ولى الوزارة فى عهد الدولة الفاطمية ، سجل فيه ابن منجب اسم كل وزير وتاريخ توليته وما لقب به ، وما تم على يديه من أعمال ، فهو من أهم الكتب التى تتحدث عن تاريخ الفاطميين .

ولا بن منجب عدة مقطوعات من الشعر ، ولكنه لم يعرف بالشعر كما عرف بالكتابة ، وروى له ياقوت قوله :

لما غدوت مليك الأرض أفضل من ... جاءت مفاخره عن كل إطراء
تغايرت أدوات النطق فيك على ... ما يصنع الناس من نظم وإنشاء

وقوله :

لا يبلغ الغاية القصوى بهمته ... إلا أخو الحرب والجرد السلاهيب

(١) معجم الأدباء ج ٤ ص ٢٤٤ (٢) المصدر نفسه ج ٤ ص ٢٢٨ .

يطوى حشاه إذا ما الليل جاءه ... على وشيج من الخطى مخضوب

» لنا لكن [illegible] بعض من شعره و بالرغم من أن شعراء المائة الخامسة كانوا كلهم أو جلهم من كتاب الإنشاء [illegible] يرجع إلى أنه كان مقلا في الشعر [illegible] ، [illegible] على أربعة مجلدات » .

وتوفى ابن مجب فى يوم الأحد لعشر بقين من صفر سنة ٥٤٢ ه[1] ، وذكر ياقوت يذهب إلى أنه توفى فى أيام الملك الصالح بن رزيك بعد سنة خمسين وخمسمائة[2] والبس بين أيدينا شىء من النصوص التى تجعلنا نرجح إحدى الروايتين .

[illegible]

[illegible] بن [illegible]

كان مع ابن الصيرفى فى ديوان الإنشاء كاتبان شاعران من أقدر كتاب مصر الفاطمية وشعرائها ، أما الأول فهو القاضى المفضل كافى الكفاة أبو الفتح محمود بن القاضى الموفق إسماعيل بن حميد الدمياطى المعروف بابن قادوس [illegible] عصر الأفضل بن بدر الجمالى ، وامتدت به الحياة إلى أن توفى فى عهد الملك الصالح طلائع بن رزيك ؛ أى أنه عاصر شعراء مصر وكتابها فى النصف الأول من القرن السادس وعرف اتجاهاتهم الفنية فى الشعر والكتابة ، فلا غرو أن نرى أمية بن أبى الصلت يتحدث عنه فى رسالته المصرية ، ونرى العماد يقول عنه : « أشعاره محكمة النسيج ، كالدر فى الدرج »[3] ، ووصفه ابن ميسر بقوله : « كان من أماثل المصريين وكتابهم مقدما عند ملوكهم »[4] . لم يصلنا شىء عن حياة هذا الكاتب الشاعر ، فقد فقدت ترجمة حياته ، كما فقدت تراجم رجال مصر الفاطمية ، ومع ذلك فقد حفظت فى بعض المراجع قصته مع زميله وصنوه أبى على حسن بن زيد الأنصارى ، وكيف كان ابن قادوس سببا فى أن يلقى زميله حتفه على نحو ما ذكرنا من قبل[5] ، فإن هذه القصة تدل على أن

---

(١) تاريخ مصر لابن ميسر ص ٨٧ (٢) معجم الأدباء ج ١٥ ص ٧٩

(٣) الخريدة ورقة ٤٩ . (٤) تاريخ مصر لابن ميسر ص ٩٧ .

(٥) راجع ص ١٨٧ من هذا الكتاب .

ابن قادوس بالرغم مما قاله القدماء عن فضله وكفايته فى صناعى الشعر والنثر ، فإنه كان ضعيف الخلق ، يحسد زملاءه ويوقع بهم فى المهالك . وهناك قصة أخرى يرويها القدماء عنه ، وهى انتصاره للجليس بن الحباب ، فقد ذكرنا أن ابن الصياد الشاعر كان مولعاً بهجاء الجليس ، كثير الدعابة بأنفه ، حتى قيل : إن مقطعات ابن الصياد فى ذلك بلغت ألف مقطوعة ، فانبرى له ابن قادوس ينتصر للجليس قائلا .

يامن يعيب أنوفنا الشم ... م التى ليست تعاب
الأنف خلقـــة ربنا ... وقرونك الشم اكتساب(١)

فما الذى جعل ابن قادوس ينتصر للجليس ؟ لا شك فى أن ضعف خلق ابن قادوس جعله يتوهم أن الجليس ربما ساعده فى الوصول إلى مآربه الشخصية فى الديوان أو فى غير الديوان من مناصب الدولة بحكم تلك الصلة القوية التى كانت بين الجليس والخليفة الفاطمى من ناحية ، وبين الجليس والملك الصالح طلائع بن رزيك من ناحية أخرى ، فلذلك انتصر للجليس ، ولولا أطماعه ما كان ينشد هذين البيتين .

مهما يكن من شىء ، فإن ابن قادوس كان من أماثل الكتاب فى القرن السادس الهجرى ، فالرسائل التى بقيت لنا من إنشائه تدل على مقدرته وعلو كعبه فى الإنشاء ، فمن إنشائه ما كتبه بمناسبة ركوب الخليفة فى عيد النحر ، ومنها :

« أما بعد ، فالحمد لله ماحى دنس الآثام بالحج إلى بيته الحرام ، وموجب الفوز فى المعاد لمن عمل بمراشد أئمة الهدى الكرام ، ومضاعف الثواب لمن اجتهد فيما أمر الله به من التلبية والإحرام ، ومخول الغفران لمن كان بفرائض الحج ونوافله شديد الولوع والغرام ، وصلى الله على جدنا محمد الذى لبى وأحرم ، وبين ما أحل الله وحرم ، وعلى أخيه أبينا أمير المؤمنين على بن أبى طالب الذى ضرب وكبر ، وحقر من طغى وتجبر ، وعلى الأئمة من

---

(١) الخريدة ورقة ٦٨ .

ذريتهما أعلام الدين ، وحتوف المعتدين ، وسلم وكرم ، وشرف وعظم . وإن من الأيام التى كلت محاسنها وتمت ، وكثرت فضائلها وجمت ، ووجب تخليد عن صفاتها ، وتعين تسيطر تأثيراتها ، يوم عيد النحر من سنة (كذا) : وكان من قصصه أن الفجر لما سل حسامه ، وأبدى الصباح ابتسامه ، نهض عبيد الدولة فى جموع الأولياء والأنصار ، وأولى العزيمة والاستبصار ، ميممين القصور الزاهرة متبركين بأفنيتها ، ومستملين بسعادتها ، وتألفوا صفوفا تبهر النواظر ، ويخجل تألفها تألف زهر الروض الناضر مستصحبين فنوناً من الأزياء تروق ، ومستتبعين أصنافاً من الأسلحة يغض لمعها من لمع اللهب والبروق ، والأعلام خافقة ، والرياح بألسنة النصر على الإخلاص لإمام العصر متوافقة ، فأقاموا على تشوف لظهوره ، والتطلع التبرك بلامع نوره ، ولما بزغت شمس سعادته ، وجرت الأمور على إيثاره وإرادته ، وبدت أنوار الإمامة الجليلة ، وظهرت طلعتها المعظمة البهية ، خر الأنام سجوداً بالدعاء والتمجيد ، والاعتراف بأنهم العبيد بنو العبيد ، واستقل ركابه أمير المؤمنين ، ووزيره السيد الأجل الذى قام بنصر الله فى إنجاد أوليائه ، وتكفل للإسلام برفع مناره ونشر لوائه ، وناضل عن حوزه الدين وجاهد ، وناصل أحزاب الكفار وناهد ، يقوم بأحكام الوزارة . وتدبير الدولة تدبير أولى الإخلاص والطهارة ، ويتبع آراء أمير المؤمنين فيما تنفذ به أوامره ، ويعمل بأحكام الصواب فيما تقتضيه موارده ومصادره ، ويحسن السياسة والتدبير ، ويتوخى الإصابة فى كل صغير أمور الدولة العلوية وكبير ، ويخلص لله جل وعز وللإمامه ، ويكفكف من الأعداء يبذل الجهد فى إعمال لهذمه وحسامه ، وسار أمير المؤمنين والعساكر متتابعة فى إثره ، متوافقة على امتثال أمره ، قد رفعت السنابك من العجاج سحابا ، وخيلت جنن الجند للناظرين فى البر عبابا ، والجياد المسمومة تموج فى أعنتها ، وتختال فى مراكبها وأجلتها ، وتسرع فتكسب الرياح نشاطاً ، وتفيد المتعرض لوصفها إفراطاً ، وتهدى لمن يحاول مما تلتها غلواً واشتطاطاً ، وأصوات مرتفعة بالتهليل ، وأصوات الحديد تسمع بشائر النصر بترجمة الصليل ، ويكاد يرعب الأرض تزلزل الصهيل ، وترض سنابكها الهضاب

وتغدو صلابها كالكثيب المهيل . . . [1]

وكتب ابن قادوس بالبشارة بوفاء النيل :

« النعم ، وإن كانت شاملة للأمم ، فإنها متفاضلة الأقدار والقيم ، فأولاها بشكر تنشر الآفاق أعلامه ، واعتداد تحكم بإدراك الغاية أحكامه ، نعمة يشترك فى النفع بها العباد ، وتبدو بركتها على الناطق والصامت والجماد ، وتلك النعمة النيل المصرى الذى تبرز به الأرض الجرز فى أحسن الملابس ، وتظهر حلل الروض على القيعان والبسابس ، وترى الكنوز ظاهرة للعيان ، متبرجة بالجواهر واللجين والعقيان ، فسبحان من جعله سببا لإنشار الموات ، وتعالى من ضاعف به ضروب البركات ، ووفر به مواد الأرزاق والأقوات الخ »[2]

هذان مثلان مما كتبه ابن قادوس من سجلات هى من خصائص مصر . فلا ينازع مصر بلد آخر فى هذا اللون من السجلات ، ولا سيما فى البشارة بوفاء النيل ، ولكن اللون الآخر ، وهو ركوب الإمام الفاطمى لصلاة عيد النحر . فهو من ترتيب الدولة الفاطمية ، وقد رأينا تأثير العقائد الفاطمية فى السجل الفاطمى ، مما لا يدع شكا فى أن العقائد أثرت فى الكتابة كما أثرت فى الشعر ، أضف إلى ذلك كله هذه الصنعة الفنية فى الكتابة التى رأيناها عند جل كتاب الفاطميين؛ وقد حفظ العماد قطعة من رسالة لابن قادوس كتبها إلى ابن معروف ، وتظهر فى هذه الرسالة صنعته الفنية التى ظهرت فى السجلين السابقين .

« أطال الله بقاء الحضرة لغرائب مجد يبتدعها ، وفرائض جود يشرعها ، وقوادم يذلل صعابها ، ومسايف سعود يطرق جنابها ، وأدام أيامها التى هى للدهر تمائم ، وفى المحل غمائم :

غرر من الأيام توضح غرها	والدهر من ظلم النوائب عاتم
ملك تملكه الندى وتجمعت	فى راحتيه غمائم وسمائم
فالروض يجدب وهو روض ممرع	والغيث يقلع وهو غيث دائم

(١) صبح الأعشى ح ٨ ص ٣٢٦ (٢) المصدر نفسه ص ٣٢٨

وشتان ما بينهما . تلك سحاب قد رعدت بوارقها ، وعدت صواعقها وروض يجف نباته ، وتضوع زهراته ، ومكارم الحضرة تزيد جدة على التكرار ، وتماثل فعل الفلك المدار ، فهي تبارى الشمس نهاراً ، وتزور مزار الطيف سراراً :

مِن بغير أهـــلة مســـتورة   فطلعن في فلك العــــلا أقمارا
ومـــواهب ومناقب ومناسب   رفعت له فوق السماك منارا[١]

وتوفى ابن قادوس سنة ٥٥١ هـ في سابع المحرم ، وقيل : إن الملك الصالح حضر من القاهرة إلى مصر للصلاة عليه ومشى في جنازته إلى تربته عند مسجد الأقدام[٢] ووافق العماد على تاريخ وفاة ابن قادوس على هذا النحو ، غير أن المقريزى روى قصة طويلة زعم فيها أن أبا الفتح يانس الأرمنى وزير الحافظ لما عظم شأنه سنة ٥٢٦ هـ وثقل على الخليفة أخذ كل منهما في التدبير على الآخر ، فأعجل يانس وقبض على حاشية الخليفة ،ومنهم قاضى القضاة وداعى الدعاة أبو الفخر وأبو الفتح ابن قادوس وقتلهما . فاشتد ذلك على الحافظ وعمل على سم وزيره (٣) أى أنه ذهب إلى أن ابن قادوس قتل سنة ٥٢٦ هـ ، وقد وهم المقريزى في هذه الرواية فإن الأدلة تكاد تجمع على أن ابن قادوس شاهد عصر الملك الصالح طلائع ابن رزيك ، من ذلك أن قصة ابن قادوس مع أبى على حسن بن زبيد الأنصارى كانت في الخلاف بين حسن بن الحافظ وأبيه ، وهذا الخلاف نشأ بعد سنة ٥٢٦ هـ ، ونحن نعلم أن ابنى الزبير لم يتقدما في الديوان إلا بعد قتل الظافر سنة ٥٤٩ هـ بل لم يكن لهما ذكر في الدولة قبل هذا التاريخ ،وقد روينا هجاء ابن قادوس لابن الزبير ، فمعنى هذا أن هذا الهجاء كان بعد مقتل الظافر أى بعد سنة ٥٢٦ هـ أيضاً ، ومن ذلك أن العماد يحدثنا أن الملك الصالح طلائع بن رزيك كان يغرى ابن الصياد بأنف الجليس بن الحباب . فأنشدا بن الصياد هذه المقطعات التى أشرنا إليها مراراً ولم يسكته إلا ابن قادوس ، فنفهم من ذلك أن ابن قادوس

(١) الخريدة ورقة ٥١   (٢) ابن ميسر ص ٩٧
(٣) خطط المقريزى ج ٣ ص ٢٧

حضر عهدالملك الصالح ، أضف إلى ذلك مارواه ابن خلكان : أن الخليفة العاضد الفاطمى أشرك ابن قادوس مع الموفق ابن الخلال فى ديوان الإنشاء . وإذن فنحن نؤيد رواية العماد وابن ميسر ، أنه توفى سنة ٥٥١ هـ .

أما الشاعر الكاتب الثانى فهو أبو على حسن بن زبيد الأنصارى الذى كان ابن قادوس سبب قتله ، وقد تحدثنا عنه شاعراً [1] أما صفته الكتابية فقد وصفه العماد بأنه كان من المقدمين فى ديوان المكاتبات [2] وقال مرة أخرى : « ومن نثره مليدل حسنه على رونق فرنده [3] » وحقا ، كان أبو على الأنصارى من الكتاب الذين ملكوا ناصية اللغة والمقدرة على التصرف بالألفاظ ، فكان يضع اللفظ فيما خصص له ، ويختار من الألفاظ ما يناسب المعنى الذى قصده مع التزامه الخصائص الأخرى التى رأيناها عند غيره من الكتاب ، ومن هنا ظهرت مواهب أبى على الأنصارى فى النثر كما ظهرت من قبل فى الشعر ، اقرأ هذه الرسالة التى كتبها إلى صديق له يهنئه بالشفاء من مرض :

« إذا قدم الوداد ، وصح الاعتقاد ، ووصفت الضمائر ، وخلصت السرائر ، حل الإخاء المكتسب ، محل أخوة النسب ، وصار المتعاقدان على الإيثار والمتحابان على بعد الدار ، متساهمين فيما ساء وسر ، ومتشاركين فيما نفع وضر ، وتلك حالى وحال حضرة مولاى ، فإنى وإياها كنفس قسمت على جسمين ، وروح فرقت بين شخصين ، فأما ألمها فقد مضى وأزعجنى ، وأما برؤها فقد سرنى وأبهجنى ، وعرفت خبر إبلالها من ألم كان بها ، فشكرت الله على خلتين معا ، ونعمتين اجتمعا ، أحدهما أنى أعلم تألمها فكنت آلف ما يكدر الشراب ، ويمنع تلاق الأهداب ، وأجد على حال الصحة ما يجد المريض ، وأرى الدنيا على إيثارها بعين البغيض ، والآخر علمى ببرئها عند حلوله ومعرفتى به عند تخييمه بساحتها ونزوله [4] » .

واقرأ له يهنىء صديقه بمولود :

---

(١) راجع ص ١٨٧
(٢) الخريدة ورقة ١١٠
(٣) المصدر نفسه ورقة ١١٤
(٤) المصدر نفسه ص ١١٥

« وردت البشارة السارة بالقادم الأمجد ، المستقبل بالطالع الأسعد . وأخذ المملوك من المسرة بأوفر حظ الأولياء المخلصين فى الولاء . المغمورين بجزيل الآلاء ، وسأل الله سبحانه تخليد الأيام المالكية مديدة الأمد ، وافرة العدد ، نامية الأهل والولد ، حتى يرى هذا المبشر بقدومه ممتطيا صهوات الجياد ، مخوف الشذا يوم الجلاد ، يخفق وراءه اللواء ، وتخاف سطوته الأعداء ، وتخص البلاد بقواضبه ، وتشنف الأسماع بذكر مناقبه . وترى من أولاده أمجادا عن الإسلام ذادة ، وأملاكا لامتلاك البلاد سادة . لا زالت تبلغ أقصى الأمانى ؛ وتسمع نغم التهانى ؛ وتمد ظلها على القاصى والدانى[١] » .

ثم اقرأ له هذه القطعة من رسالة فى العزاء بغريق :

« لعمرى لقد نزهه الله عن سهك الجرباء ، وملاقاة الحصباء ، والمقام تحت أديم الأرض ، وانطباق بعضها على البعض ، ورفعه عن أن يذل فى الحدث جبينه ، ويعفر فى العثير عرنينه ، فجعل ضريحه فى شبهه جودا وكرما ، وضريبه محاسن وشيما ، فتضمنه الماء ، وتغطمط فوقه الدأماء ، فإذا استسقى السحاب ، واستسمح التراب ، فهو فى البحر الوافر ، واللج الزاخر ، بحيث تتفرع المناهل ، ويرد كل ناهل[٢] » .

فهل رأيت كيف كان أبو على الأنصارى فنانا يجيد صناعته ، فينتقى من اللفظ أجوده ، ومن المعانى أسماها وأجلها ؟ فلا عجب أن رأينا ابن قادوس يحسده على مهارته ، ويخشى منافسته . فدبر المكيدة التى أدت به إلى حتفه .

الموفق بن الخلال

ولعل آخر من ولى ديوان الإنشاء فى مصر الفاطمية هو يوسف بن محمد المعروف بابن الخلال ، الملقب بالموفق ، وقد وصفه العماد بقوله : «هو ناظر مصر وإنسان ناظرها ، وجامع مفاخرها ، وكان إليه الإنشاء ، وله قوة على الترسل

---

(١) الخريدة ورقة ١١٥ .

(٢) المصدر نفسه ورقة ١١٨ .

يكتب كما يشاء[١]»، ويذهب ابن خلكان إلى أن الموفق كان صاحب ديوان الإنشاء بمصر فى أيام الحافظ وأنه استمر فى مرتبته إلى آخر عهد الدولة الفاطمية[٢]، ويعد الموفق بن الخلال الأستاذ المباشر للقاضى الفاضل ، وقد روينا كيف وفد القاضى الفاضل إلى ديوان الإنشاء ، ومثل بين يدى الموفق ولازمه ؛ وتدرب بين يديه ، وكيف طلب منه الموفق أن ينثر ديوان الحماسة مرة بعد أخرى . إلى أن أجاد القاضى الفاضل فن الترسل . وبلغ هذه الدرجة الرفيعة فى هذا الفن . لذلك يقول ابن خلكان : «ولم يزل ابن الخلال بديوان الإنشاء إلى أن طعن فى السن وعجز عن الحركة فانقطع فى بيته . ويقال : إن القاضى الفاضل كان يرعى له حق الصحبة والتعليم ، فكان يجرى عليه كل ما يحتاج إليه[٣]» . وابن الخلال أحد الذين ذكرهم عمارة اليمنى فقال : «ووجدت بحضرته (أى بحضرة الصالح ابن رزيك) من أعيان أهل الأدب الشيخ الجليس أبا المعالى بن الحباب والموفق ابن الخلال صاحب ديوان الإنشاء . وأبا الفتح محمود بن قادوس والمهذب أبا محمد الحسن بن الزبير ، وما من هذه الحلبة أحد إلا ويضرب فى الفضائل ، النفسانية ، والرياسة الإنسانية بأوفر نصيب ، ويرمى شاكلة الإشكال فيصيب[٤]» . إذن تكاد تجمع المصادر التى بين أيدينا والتى حدثتنا عن الموفق بن الخلال أنه كان على جانب من علو الهمة والفضل ، وعلى براعته فى فن الترسل . وقد حفظ من إنشائه سجل كتبه بولاية شاور الوزارة لثانى مرة ؛ أى بعد انتصاره على ضرغام ، جاء فيه :

«سلام عليك . فإن أمير المؤمنين يحمد إليك الله الذى لا إله إلا هو ، ويسأله أن يصلى على جده محمد خاتم النبيين ، وإمام المتقين ، صلى الله عليه وعلى آله الطاهرين الأئمة المهديين ، وسلم تسليما (أما بعد) : فالحمد لله مانح الرغائب ومنيلها ، وكاشف المصاعب ومزيلها ، ومذل كل عصبة كلفت بالغدر والشقاق ومذيلها . ناصر من بغى عليه ، وعاكس كيد الكائد إذا فوق سهمه

---

(١) ابن خلكان ج ٢ ص ٤٠٧ .

(٢) المصدر نفسه، وهذا ما يفهم أيضا من أقوال القلقشندى فى كتاب صبح الأعشى ج١ ص٩٦

(٣) ابن خلكان ج ٢ ص ٤٠٩ . (٤) النكت العصرية ٣٤ .

إليه . وراد الحقوق إلى أربابها ، ومرتجع المراتب إلى من هو أجدر برقيها وأوابها ، ومسنى الخير بتيسير أسبابه ، ومسهل الرتب بتمهيد طرقه وفتح أبوابه ، ومدنى نائى الحظ بعد نفوره واغترابه ، ومطلع الشمس بعد المغيب ، ومتدارك الخطب إذا أعضل بالفرج القريب . مبدع ما كان ويكون ، ومسبب الحركة والسكون . محسن التدبير ، مسهل التعسير . « قل اللهم مالك الملك تؤتى الملك من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء وتعز من تشاء وتذل من تشاء . بيدك الخير إنك على كل شىء قدير » . والحمد لله الذى اختص أولياء أمير المؤمنين بالاستعلاء والظهور ، وذلل لهم جوامح الخطوب ومصاعب الأمور . وآتاهم من التأييد كل بديع مستغرب ، وأتاح لهم من كل غريب إذا أورد قصصه أطرب . ومكنهم من نواصى الأعداء ، وشملهم بعناياته فى الإعادة والإبداء ، وضمن لهم أحمد العواقب ، وأرشدهم إلى الأفعال التى تبقت لهم فى صحائف الأيام أفضل المناقب . وهداهم بأمير المؤمنين إلى ما راق زلاله وتم غاية التمام ، كما أنه كان لرضا الله سبحانه ، وحسن ثوابه ومآله . ويمدهم فى المجاهدة عن دولته بالتأييد والتمكين ، ويحظيهم من أنوار اليقين ، بما يجلو عن أفئدتهم دجى الشك البهيم ، ويظهر لأفهامهم خصائص الإمامة فى حلل التفخيم والتعظيم ، ويريهم أن خلوص الطاعة منجاة فى المعاد بتقدير العزيز العليم .

والحمد لله الذى استثمر من دوحة النبوة الأئمة الهادين ، وأقامهم أعلاماً مرشدة فى محجة الدين ، وبين بتبصيرهم الحقائق . وورث أمير المؤمنين شرف مقاماتهم ، وجمله محرز غاياتهم ، وجامع معجزاتهم وآياتهم ؛ وقضى لمن التحف بظل فنائه واشتمل بسابغ نعمه وآلائه . وتمسك بطاعته ، واعتصم بولائه : بالخلود فى النعيم المقيم ، والحلول فى مقام رضوان كريم « ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم » .

ثم يقول : « وراقب الله فيما ألقاه إليك . فقد فوض إليك مقاليد البسط والقبض ، والرفع والخفض ، والولاية والعزل ، والقطع والوصل ، والتولية والتصريف والصرف ، والإمضاء والوقف . والنقض والتنبيه ، والإخمال والتنويه والإعزاز والإذلال . والإساءة والإجمال ، والإبداء والإعادة ،

والنقص والزيادة ، والإنعام والإرغام ، وكل ما تحدثه وتصاريف الأيام ، وتقتضيه مطالب الأنام ، فهو إليك مردود ، وفيما علق بنظرك معدود . وأما العدل ومد رواقه ، وإقامة مواسمه وأسواقه ، والإنصاف واتباع محجته ، والاعتماد على أحكامه وأقضيته . وكف عوادى الجور والمظالم ، وحمل الأمر على قصد التصاحب والتسالم ، وإظهار شعار الدين ، فى إنصاف المتداعين إلى الشرع المتحاكمين ، والدعوة الهادية وفتح أبوابها للمستجيبين . وإعزاز من يتمسك بها من كافة المؤمنين ، والأموال والنظر فيها ، والأعمال أقاصيها وأدانيها ، فكل ذلك محرر فى تقليد وزارتك الأولى . وأنت أولى من حافظ على العمل به وأكمل . . . الخ [1] » .

فمن هذه القطعة نستطيع أن نتبين كيف تبع الموفق بن الخلال ما تبعه غيره من كتاب مصر الفاطمية من الخصال الفنية التى ذكرناها من قبل . ثم نتبين كيف استطاع الموفق أن يستغل مصطلحات بعض العلوم وينظمها فى سلك كتابته ليضيف إليها قوة فى الصناعة .

لم يكن الموفق كاتبا فحسب ، بل كان شاعراً أيضاً ، شأنه فى ذلك شأن عدد كبير من الكتاب الفاطميين ويظهر فى شعره هذه الصنعة البديعة التى تظهر فى نثره أيضاً ، فهو يقول من قصيدة :

عذبت ليال بالعذيب خوالى ... وحلت مواقف بالوصال حوالى
ومضت لذاذات تقضى ذكرها ... تصبى الحليم وتستهم السالى
وجلت موردة الخدود فأوثقت ... فى الصبوة الخ . بحسن الخال
قالوا براءة بنى هلال أصلها ... صدقوا كذاك بدر وفرع هلال [2]

كما روى أن بيتا أنشده كان سبب قطع صلة شاعر من شعراء القصر . ذلك أن الشاعر أبا القاسم بن هانىء — وكان من سلالة الشاعر ابن هانىء الأندلسى المعروف — كان يهجو ابن الخلال ، فأضمر هذا له حقداً ، فاتفق فى بعض المواسم أن تقدم الشعراء للنشيد بين يدى الخليفة ، وانتهت النوبة إلى ابن هانىء،

(١) صبح الأعشى ج ١ ص ٣١٠ . (٢) ابن خلكان ج ٢ ص ٤٠٨ .

فأنشد وأجاد ، فسأل الخليفة الموفق بن الخلال رأيه فى قصيدة ابن هانئ ، فلم يسعه إلا أن يثنى عليه ويبالغ فى وصفه ، ثم قال : ولو لم يكن له مايمت به إلا انتسابه إلى ابن هانئ الأندلسى شاعر هذه الدولة ومظهر مفاخرها وناظم مآثرها لولا بيت أظهر منه الضجر عند دخول جوهر هذه البلاد، فقال له الخليفة: ماهو ؟ فتحرج الموفق من إنشاده ، وأبى الخليفة إلا أن ينشده ، وفى أثناء ذلك صنع ابن الخلال بيتا هجا فيه الأئمة الفاطميين .

فعظم ذلك على الخليفة ، وقطع صلة الشاعر ، وكاد يفرط فى عقوبته (١) . وتوفى ابن الخلال فى الثالث والعشرين من جمادى الآخرة سنة ست وستين وخمسمائة من الهجرة (٢)

عمارة اليمنى الناثر :

وعلى الرغم من أن عمارة اليمنى لم يكن من عمال ديوان الرسائل ، ولم يعرف عنه إنه كان كاتباً لأحد الأمراء ، فإننا نستطيع أن نلمس فى رسائله الإخوانية التى حفظت لنا ، خصائص الكتابة التى عرفت عند كتاب الدواوين، وكما تأثر عمارة فى شعره بمصر وبشعرائها ، فقد ظهر أثر مصر وأثر كتابها فى نثره ؛ ونختم هذا الفصل من الكتاب برسالة طريفة أرسلها عمارة إلى صديق له ولى على أسوان ، وقد رأينا أن ننقلها بأكملها لما فيها من صنعة فنية وطرائف لانجدها فى السجلات الرسمية التى أوردنا صوراً منها من قبل ، كتب عمارة :

إن جرى بيننا وبينك عتب أو تناءت منا ومنك الديار
فالوداد الذى عهدت مقيم والدموع التى شهدت غزار

كان عزمى ، أطال الله بقاء حضرة مولاى ، أن أستفتح هذا الكتاب ، بأليم العتاب ، وأشحنه من الخطاب بما لايستطاب ، وأقيم أعنة القوارص ، وأسدد أسنة الخوارص ، وأجلب بخيل التوبيخ ورجاله ، وأجمع بين رويته

(١) ابن خلكان ج ٢ ص ٤٠٩ .   (٢) المصدر نفسه .

وارتماله ، وأجهز تصنيفا يضيق له البحر بمراكبه ، والبر بمواكبه ، ثم قلت السلام قبل الكلام ، والملاطفة أولى من الملام ، ثم عطفنى حفظى لعهدك ، وحفاظى على ودك . وشافع أولى ، ووفاء سمولى ، فلاطفانى حتى لوما كنى ، وخزما أنفى ، فعدت من شب نارالوجد عليك ، إلى التشبيب بذكر الشوق إليك. وكتابى هذا صادر عن صدر مملوء بودك ، وقلب مصدوع ببعدك ، وأسف لفقدك ، لايظهر باطنه ، ولا يخفى باطنه ، وغرام لو تصور لك لبانت على وجهه جناية الفراق ، ومراسم الاحتراق ، ولعلمت أن صورتك فى القلب مغروسة ، ومكاتبتك منه محروسة ، وأنك شغل خاطرى ومسرحه ، ومرمى ناظرى ومطرحه :

يا حبذا سفوان لى من مرتع   ولربما جمع الهوى سفوان

بل حبذا ليالى محاضرتك ومذاكرتك . ومراوحتك ومباكرتك :

وأياما لنا ولكم نعمنا   زمانا فى حواشيها الرقاق

ليالى نحن فى غفلات عيش   كأن الدهر عنا فى وثاق

هذا يا مولاى فصل مقصور على صحيح التشوق ، لا سقيم التسوق ، وخاطرك ، والكاف ألذ من الضمير فى مخاطبتك ، وأعذب من الماء النمير فى مكاتبتك ، تعلم صدق دخيلتى وودق مخيلتى . وأعود إلى ما فى نفسى من عتابك ، بل سبابك ، والتظلم من جفائك ، والتألم من عدم وفائك . يا أعصى من العود ، وأقسى من الجلمود بل يا قصير العزيمة وطويل الهزيمة ، مضت لك شهور هى عندى دهور ، لم تهزك فيها ريح الأريحية ، ولاشيمة النفس المقترحية ، ولا استفزك المنصب الأبى ولا الحسب النفرى . قطعت من مكاتبتك رسمى ، فلا تلفظ فى كتبك إلى الناس باسمى ، فقد كنت أرضى منك أن أكون تحت الحسبلة لا فوق البسملة ، ولقد رأيت لك كتبا سلطانية وأخرى إخوانية ، فقبلت اسمك من عنوانها ، قبل الوقوف على بيانها . هذا وأنا كنانة سرك ، وخزانة حلوك ومرك ، والمتهم فيك بما سمع من فيك وأظن اسمى لو مر بسمعك لخففت حسه ليكون عمى الأبصار ، ولست أعلم لك عذرا أحمل فعالك عليه وأنسب تعاملك إليه ، إلا أن تكون طينة البلد والمنشا ، غشى فؤادك منها

ما غشى ، فإنها الطينة التى تنبت العقارب ، وتمادى بين الأقارب . وأنت تعلم أن آل الزبير والكنز إليهم منتهى رياسة أعلامها وسياسة أقلامها ، ومحلى : سيفها وضيفها ودحلق شتائها وصيفها من منهم إلا من عداوته أسباطية لأخيه ، أنباطية فى توخيه ، يبدون المودة ويخفون المداوة ، أهل حاضرة وفيهم جفاء البداوة ، وهذا ما ليس لهم فى دفعه حيلة ، ولا فى منعه وسيلة ، لأنه طبع جرى فى مائهم ، ونسيم سمائهم ، وامتزج بأهوائهم من أهوائهم ، وإلا فخذ إليك واحسب على يديك ، كم هنالك من راسخ أنساب . وشامخ أحساب ، وصحة أديم ، ومجد قديم ، وفخر عميم ، وكرم صميم . أو ليس أسوان بهم مأوى الطريد ومقر الشريد ، وأمان الخائف ، والذمة من الدهر الحائف ، ثم هم سداد الثغر إذا انفتح ، وسداد الأمر إذا فدح وشعلة الزناد إذا قدح وعنوان الصدق لمن مدح . العاملون إلا على الوفر ، والفاصلون بين الإسلام والكفر .

وأرجع يامولاى إلى مخاصمتك ومواصمتك ، ومشاتمتك وملاكمتك ، والعرض من عندك ، والكف من عبدك ، هذه مكاتبة غير مواتية ، ومخاطبة الحالين والنواتية ، ومقاشرة ، وسوء معاشرة ، وكأنى بمولاى إذا انتهى إلى هذا الحد ، تمثل وأنشد :

لئن ساءنى أن نلتنى بإساءة لقد سرنى أنى خطرت ببالك

أأمنت أن أغضب فأقول : لاسقانى الله بنوئك ، ولا هدانى بضوئك ، ولا بلانى بسوئك ، فإنك من أسوان والهمزة إذا حذفت عنها ، فهمت ثنية السوء منها ، وأنت الذى جلبت إليها التعنيف ، وفتحت عليها الكنيف ، فإن كان هوى البلد أعداك ، فقد هوى بك وأرداك ، وإن كانت الرياسة المحدثة — ولا أكبر دالها — ألهتك عن أصفيائك ، وحسن وفائك ، فما إخالك ، وفلان خالك ، تجفو من ينصفك ، وتنكر من يعرفك . أجدنى يا مولاى قد اشتفى منك قرى ، وانطفأ عنك ضرى ، وأخمدت الفتنة نارها ، ووضعت الحرب أوزارها ، ومضرت المسألة عن جبينها ، وأخذت صفقة ثمنها .

ولهذا أوان تسرعى إلى حسن ذكرك ، وتبرعى إلى حمدك وشكرك ، وإتمام

ما أعرضت عنه من ذكر الشوق إلى لقائك ، والدعاء بطول بقائك ، وأما هذا الكلام فهو هذر ساقط ، وهدرما له لا قط ، وجلالة قدرك ، وطهارة صدرك ، وجميل اعتقادك ، وخالص ودادك وسؤددك ، وشرف قومك ونفسك ، وحسن يومك وأمسك ، يحملني على علمك بأن مكاتبتك من قلبي ثابتة المكان ، قوية الأركان ، ولو لا ذلك لقلت النفس سقيت مهلا ، وسلبت علما ولبست جهلا ، ووجدت حزنا ، وعدمت سهلا ما هذه الجرأة على الأعراض المحرمة ، والبيوتات المكرمة ! أتعرفين بخلت يداك بمن تسمحين ؟ وعميت عيناك إلى من تطمحين ؟ أن لم يقك الوجل ، فلينهك الخجل ، وإن لم يرعك الريث فلا يستفزك العجل ، أما تعلمين أن هذه رتبة الأحكام الشرعية ، ورتبة أهلها واجبة مرعية ، بل رتبة النظر والإشراف ، ونفاذ الكلمة فى الأوساط والأطراف .

واتصل بى أن مولاى قبض يده عن أحكام القضاء ، وبسطها فى الأموال والإمضاء ، وإن كان الكسل حد من نشاط نفسك ، وطوى بعض بساط أنسك ، وأنا أعيذك أن تغلط فى وهمك ، أو يعترض الشك على فهمك لا تقل ذهبت أجل الخدمتين ، وأكمل النعمتين ؛ فإن من زاد فى الكراء ملك الدار ، وهذه الشقراء والمضمار ، وأما الخدمتان : فها أنا أجلوهما على مرآة عقلك وهى صافية ، وأعرضهما على بصيرة فضلك وهى شافية ؛ أما الشريعة فهى ملسوعة عدمت الراق ، ومريضة روحها فى التراق ؛ حدودها متروكة ، وحرماتها مهتوكة ، ومعالمها مطموسة ، وأعلامها منكوسة ، وقد نغل أديمها ، ونسى قديمها ، وعفى وردها ، وبلى بردها ، حتى وقع الوهادة ، فى لفظ الشهادة ، وثقل الأذان على الآذان ، وكان القضاء لا يتولاه إلا من قرأ ودرى ، وشبع من المعارف وتضلع ، وتشوق إلى الكمال وتطلع ، وبسط يده بالعطايا ، وقبض رجله عن الخطايا ، وقد صار القضاء فى وقتنا لما قضى الله به من مقتنا ، مبذولا لمن بذل قرضا ؛ معروضا على من لا يصون عرضا ، شعارهم طول السبال والقامة ، وعرض اللحية والعمامة ، يعرفون أن اشتقاق الرشا من الرشوة ، وينكرون الفرق بين النشاو النشوة ، هذه حال الشرع فى الأمصار

لواسعة ، والأقطار الشاسعة . فأما أسوان فهى كما قال أبو الفتح البستى :

أكتاب بست كم يحاسدكم على كتابة بست وهى سخنة عين
وخفى حنين فوق ما تطلبونه فكم بينكم ياقوم حرب حنين

وهل فى أحكام أسوان غريبة لا تعرف ، ونازلة تستطرف ؟ ما من أحد إلا وهو يعرف السلف على الزبيب والتمر ، والوالى يصفع المفربدين على المزر والخمر ، حاكمها مستريح من إقامة الناموس ، وإحضار المصحف لليمين الغموس ، لأن يمين التجار « وإلا يغرق فى شبر من الماء » . ويمين الجمال « وإلا عذبت فى صحراء عيذاب بالظما » والمشار يقول : « وإلا فالكلب على عياله ، والحمار على أخت خاله » . والسفساف يقول : « وإلا لصفع الوالى قفاه ، ورض فاه » .

هذه الخدمة يامولاى قد شرحت لك حالها ، وعرضت عليك جمالها ، وهى زبدة كلها زبد ، ومورد صفوه زبد ، وعيبة محشوة بالعيوب ، وذنوب مملوءة بالذنوب ، وأما التصرف فى الأموال ، والبسطة فى الأعمال ، فأنت تعلم أن المال بلغك من المجلس العالى إلى أن أخلاك فى ركابه ، واختصك بخطابه ، وكنت متكسلا فتنشطت ، ومنقبضاً فتبسطت ، ونظر إليك وخلع عليك ووعدك من الصيت والتنويه ، فوق ما تأمله وتنويه ، ثم افرض أنك وحاكم ثغرك وقاضى مصرك قدمتما على الوالى فأدلى القاضى بالدنية ، وأدليت أنت بالهدية ، ومت على الوالى بوقاره ؛ ومتت بما قدمت إلى داره . هنا لك والله تعرف أن الجمال بخدمة المال ؛ وإلى اليمين فضل الشمال ؛ وأن صاحب الإحسان أمكن من صاحب الطيلسان . ثم لو جمعكما مسجد الجامع ؛ وبرزتما للناظر والسامع ؛ لا امتلأ مجلسك بالعمال والخزان ، والمؤدين إلى الوزان ، وأطافت بك الأعوان السلطانية والنواب الديوانية ، وحفت بك أرباب الرواتب والجوارى ، ولم تجد من فوقك من يراجع أو يجازى ، وقلت قدموا هذا وارفعوه ، وأخروا ذاك واصفعوه ، وأما القاضى فلم يكن مجلسه ينتص ، ومقصورته تختص ، إلا باليتامى والأرامل ، والمرضعات والحوامل ، ويقيم ظله عنه ، وأعرج رجله مخلوجة

ويده مفلوجة ، ومشايخ عظامهم نخره ، وكوادمهم بخره ؛ ثم القاضى — أيده الله — نائب حكم الصعيد ، وأنت نائب صاحب العصر والقصر المشيد .

وماضر أرباب الدواوين أنهم نصارى وإن لم يؤمنوا بمحمد
وها نحن إن رمنا سلاما عليهم دفعنا عن الأكمام فضلا عن اليد

وهذه صورة الحال ، من غير انتحال . وكأنى بك إذا فهمت أطربت ، وشددت يدك على ما فيها وربطت ، وعلمت مقدار حظك فاغتبطت ، وأريد يامولاى أن أصطادك بهذا الجنب ، أربط مرزأتى فى هذا الذنب ، وأشوى فى نارك سمكتى ، وأجلب إلى شوقك رمكتى . فلأمر ما نصبت هذه الراية ، وأجريت إلى هذه الغاية ، وجازفت وحققت ، وعن صبوح رققت ، علمك محيط بكثرة ما أنفق ، وقلة ما أخلف ، وغنى نفسى عن سؤال الغمام ، فضلا عن الأنام . وليس التوسع لأنى مبذر ، بل سائل من أهل اليمن والحجاز لا يعذر ، قد ركب اللجة الخضراء ، والقفرة الغبراء ، وقصد بابى ، ونزل جنابى ، أفأصون صون قرضى ، وأبذل عرضى

وإن أحق الناس باللوم شاعر يلوم على البخل الرجال ويبخل

وأما حاشيتى الضافية ، وعدتى الوافية ، فأنت فى كثرتها أصدق مخبر ، وأفصح معبر ، ولما طالت محنة الغز وعرضت ، ورجوناها أن تصح فرضت ، رجعت إلى كنانة ذكرى ، وخزانة فكرى ، فكنت أكرم خاطر فى خاطرى وأحسن وجه يمثل لناظرى ، وسيرت إليك بعض خروجاتى الجارى الذى جدت أنهاره ، وخمدت ناره ، ومبلغه يسير فى جنب كرمك ، حقير إذا قرن بهممك .

فكم فى الأرض من حسن ولكن عليك من الورى وقع اختيارى

ولا تقل كم بين الفسطاط وآخر الصعيد ، إن هذا لهو المرمى البعيد . فلو كنت أعلم أنى عندك ممن ينده سربه ، ويكدر بالأعداء شربه ، لقصرت ما أطلته ، وبخلت بما بذلته ، ولكنى قلت هذا أمر قد سهلت مسالكه ، إذ أنت مالكه ، وغيرى يقبل من جودك بعض مجهودك ، وقد أقسمت عليك وإبرار القسم إليك ، النفس الأمارة : سامحينى فى عمارة ، واترکی عنك قصور باعك ، وجفاء طباعك ، فإن هذا سواد الناظر ، بل ضمير الخاطر ، وسقف السماء ، وعذب

الماء ، وكأنى بالوصول وقد آل إلى الحصول ، وبالسؤال فى يد الرسول :

ألا إن نفسا بين جنبي محمد إذا هم بالمعروف قالت تقدم
ويا طالما قالت له عند فرصة من الجود خذها لا تفتك فتندم

يامولاى قد أجلت الرسول شهرا ، وأنا أعده دهرا ، وأقف حيث انتهيت وأسأل الجواب عما أنهيت ، فإن الحاجة سائق حثيث ، والوقت غريم خبيث ، ولرأيك الفضل المعروف بالتفضل ، والطول المشفوع بالتطول . ولولا أن هذه الرسالة صادرة عن قائل لا يتقول ، وواردة على قابل لا يتأول ، لسألت كرمك عن بسط العذر عما فيها من التقصير . وحسبنا الله ونعم النصير[1] » .

فهذه الرسالة على الرغم من إسرافها فى الطول تجمع بين عدة فنون وأغراض كانت من أغراض الشعر ، ولكن تقدم النثر منذ القرن الثالث للهجرة فى كل الأقطار الإسلامية ، وجعل النثر يعرض للأغراض التى كانت للشعر من قبل ، ففيها ذكر الفراق والعتاب ، والتهكم الذى هو أقرب إلى الهجاء ، إلى غير ذلك من الموضوعات .

ثم نرى هذه الرسالة تجمع هذه الخصائص الفنية التى ظهرت عند كل كتاب مصر الفاطمية ، فالرسالة تقوم على السجع ، ثم على هذه الألوان المختلفة من البديع ، من تورية واقتباس ، وتضمين واستشهاد ومراعاة النظير وتشخيص وغير ذلك من هذه الألوان التى نفق سوقها عند كتاب مصر الفاطمية . ولم يشذ عن اتباعها كاتب واحد من كتابهم : فإذا جاء القاضى الفاضل فى أواخر العصر الذى نؤرخه ، والعصر الذى يليه وأسرف فى استخدام هذه الألوان البديعية ، فهو لم يأت بشىء جديد . إنما أخذ عن أساتذته من كتاب مصر الفاطمية طرائقهم فى الكتابة وسار على منهجهم وسننهم ، ولكن اشتهر أمر القاضى الفاضل فى التاريخ الإسلامى والتاريخ الأدبى أكثر من شهرة أساتذته كتاب مصر الفاطمية ، لأن القاضى الفاضل قرن اسمه باسم صلاح الدين الأيوبى . فكان وزير صلاح الدين ومستشاره ، والمؤرخون أشادوا بصلاح الدين ، فمن الطبيعى أن يرفعوا شأن القاضى الفاضل ،

(١) النكت العصرية ج ٢ ص ٤٣١ .

ويثنوا عليه الثناء كله ، حتى بالغ بعض الكتاب فقال : إن القاضى الفاضل ابتدع طريقة جديدة فى الكتابة عرفت بالطريقة الفاضلية ، وكم كنت أود ألا يتسرع بعض المحدثين فى أحكامهم وكتاباتهم التى ساروا فيها على نمط من سبقهم ، فنسبوا إلى القاضى الفاضل هذا المذهب الجديد — فى نظرهم — عن الكتابة فى مصر ، فالقاضى الفاضل لم يكن إلا من تلاميذ كتاب مصر الفاطمية .

وهذه الطريقة التى نسبت إليه ، عرفها كتاب مصر الفاطمية ، بل عرفها كتاب مصر منذ عهد الطولونيين .

خاتمـــــــــة

لعلك أدركت الآن شيئاً عن الحياة فى مصر الفاطمية ، وكيف تطورت هذا التطور الخطير بعد عصر الإخشيديين ، فقد كانت عقائد الفاطميين سبباً قوياً فى تطور الحياة ، ذلك أن التشيع لم يكن له أثر يذكر فى مصر منذ الفتح الإسلامى حتى دخلها جوهر الصقلى ، فإذا بمصر تصبح بعد ذلك دولة شيعية ، ويتخذها أئمة فرقة من فرق الشيعة مقراً لحكمهم . واجتهد الفاطميون فى أن تكون مصر متميزة عن غيرها من الأقطار التى كانت تخضع للعباسيين أو لأموى الأندلس . وأن يبسطوا سلطان مصر على ما جاورها من البلدان ، فاتسعت رقعة أملاك مصر الفاطمية ، كما عمل الدعاة ، على بث تعاليم الفاطميين فى كل البلاد الإسلامية ، فاتجهت القلوب والأنظار ممن شملتهم هذه الدعوة إلى صاحب مصر . وأصبحت القاهرة كعبتهم التى إليها يحجون ، وأصبح لمصر مكانة خاصة تختلف تمام الاختلاف عن مكانتها فى عصر الولاة الذى سبق العصر الفاطمى .

ورأينا شيئاً عن الحياة الاجتماعية ، وكيف كانت مصر على جانب عظيم من الثراء ، فالأموال والهدايا كانت تترى على الأئمة بمصر . وهؤلاء بدورهم أسرفوا الإسراف كله ، وأغدقوا نعمهم على المقربين إليهم وعلى الشعب فى كل مناسبة من مناسباتها ، وما كان أكثر هذه المناسبات فى عصر الفاطميين ، فهناك أعياد ابتدعها الفاطميون لم يعرفها المصريون من قبل ، وأعياد أدخلها المسلمون فى مصر منذ الفتح العربى ، ولكنها ازدادت بهجة فى العصر الفاطمى ، وهناك أعياد أخرى ليست إسلامية وإنما هى أعياد مصرية خالصة كان المصريون منذ أقدم عصورهم يحتفلون بها ، فورثها الأحفاد عن الأجداد ، أضف إلى ذلك أعياد المسيحيين التى اشترك فيها المسلمون فى عصر الفاطميين ، فكل هذه الأعياد والمواسم طبعت العصر الفاطمى بطابع الترف والبهجة والتأنق فى كل شىء .

والعقائد الفاطمية تقوم على العلم والعمل معا ، لذلك اهتم الفاطميون اهتماما خاصا بألوان العلوم المختلفة ، ولا سيما ما كان منها يمت بصلة قريبة أو بعيدة إلى عقائدهم مثل علوم الفلسفة . فازدهرت هذه الدراسات فى مصر الفاطمية

ازدهارا لم نسمع عنه من قبل . فقد احتضن الفاطميون هذه الدراسات وشجعوا العلماء على المضى فى أبحاثهم . فكانت نتيجة ذلك هذه المجلدات الكثيرة التى تضمها خزانة الدعوة باسم كتب الحقيقة ، ولما دالت دولة الفواطم ضعفت هذه الدراسات وقل أن نجد لها أثرا فى مصر ، وإنى زعيم أنه لو لم تكن هناك صلة خاصة بين بعض علوم الفلسفة وبين العقائد الفاطمية ، ما كانت هذه العلوم تزدهر وتقوى . فهى أثر من آثار العقائد الفاطمية ، حقيقة اهتم الفاطميون بألوان العلوم المختلفة ، وأسسوا دار العلم ، وجمعوا فيها الكتب الوافرة فى جميع ألوان العلوم والمعرفة . ولكن هذه العلوم الأخرى كانت تسير فى مصر سيرها الطبيعى وتتطور تطورها الطبيعى ، حتى إنها لم تتوقف بعد عصر الفاطميين ، كما توقفت الدراسات الفلسفية ، وكل ما فى الأمر أن الفاطميين اهتموا بها اهتمامهم بكل عمل على . فشجع الفاطميون علماء النحو واللغة والقراءات والتاريخ بجانب تشجيعهم لغيرهم من علماء الفلك والطب وعلوم الفلسفة الأخرى ، ومن هنا ازدهرت الحركة الفكرية فى مصر الفاطمية ازدهارا عظيما

وكذلك نقول عن الحياة الأدبية فقد كان الشعراء المقربون إلى الأئمة وهم شعراء القصر أو شعراء الحضرة يجهدون أنفسهم فى أن يلموا بالعقائد الفاطمية فى مدائحهم ، بحيث أصبحنا لا نستطيع أن نفهم مدائح الشعراء أو سجلات الكتاب إلا إذا طبقنا النظرية التى أطلقت عليها ، نظرية المثل والممثول ، وهى تقوم على فهم دقيق للعقائد الفاطمية ، [illegible] ندرك ما أراده الشاعر من مدحه ، وإلا كان فهمنا لهذا الشعر قاصرا غير [illegible] ، فالعقائد أثرت تأثيرا قويا فى الحياة الأدبية تأثيرها فى جميع نواحى الحياة .

وهنا نقف لنتساءل : هل بعيت الدعوة الفاطمية من مصر بعد زوال دولة الفاطميين ؟ والجواب عن ذلك يعيدنا إلى الحديث عن مدى قبول المصريين لدعوة الفاطميين ، ذلك أن أكثر المؤرخين يذهبون إلى القول بأن مصر رفضت مذهب التشيع ، إلى أن هدمه المعز بسيفه وأغراهم بذهبه ، فاعتنقوا عندئذ التشيع ، وعلى الرغم مما فى هذا القول من مبالغة ، فإننا لا ننكر أن من المصريين

من اعتنق الدعوة الفاطمية رغبة أو رهبة . وأن البعض الآخر استمر على مذهبه السنى ، وذكرنا أن من أسباب انقراض الدولة الفاطمية تهاون القائمين بالأمر فيها بالإمامة التى هى عماد الدعوة ، فانهارت الدعوة بسبب ذلك،وسهل على صلاح الدين أن يديل الدولة ، وعلى الرغم من ذلك فقدحدثنا بعض المؤرخين عن شخصيات كانت تدين بالدعوة الشيعية فى عهد الأيوبيين والمماليك . ونظرة إلى كتاب الطالع السعيد للأدفوى ، أو كتاب الضوء اللامع للسخاوى ، ترينا عددا من أماثل المصريين كانوا يتشيعون ، من ذلك ما ذكره الأدفوى عن إبراهيم بن محمد بن على بن مطهر بن نوفل الإدفوى : « ثم عكف على حفظ كتاب الله العزيز ، فاستحق به التمييز ، واستمر إلى آخر عمره على إقراء القرآن ملازما للصلاة والتلاوة والعبادة ، وهو كل يوم من الخير فى زيادة ، مع صدق لهجة وصيانة ، إلا أنه كان من أتباع الشيعة ، أصحاب تلك البدع الشنيعة ، شاهدته لما حضر داود الذى يدعى أنه ابن سليمان بن العاضد إلى إدفو فى سنة سبع وتسعين وستمائة ، وهو بين يديه ، وقد أخذ العهد عليه ، وهو ينشده قصيدة . نظمها منها :

ظهر النور عند رفع الحجاب   فاستنار الوجود من كل باب
وأتانا البشير يخــبر عنهم   ناطقا عنهم بفصل الخطاب (١)

ويروى الإدفوى أيضاً قصة قطنبة الأسفونى الشاعر عندما شكاه بعض أهله إلى الوالى بقوص ، فجاء الوالى ومعه الناظر الشمسى الآمرى وكان شيعيا ، فلما رآه قطنبة قال : يا آل أبى بكر !! فاغتاظ الناظر ، فأنشد قطنبة :

حديث جرى يا مالك الرق واشتهر   بأسفون مأوى كل من ضل أو كفر
لهم منهم داع كتيس معمم   وحسبك من تيس تولى على بقر
ومن نحسهم لا أكثر الله منهمو   يسبوا أبا بكر ولم يشنهوا عمر
فخذ مالهم لاتختشى من مآلهم   فإن مآل الكافرين إلى سقر (٢)

ونذكر أنه عندما تحركت الشيعة حول داود بن شعبان الذى تحدثنا عنه من قبل — فى سنة ٦٩٧ هـ ادعى هذا المدعى لمن استجاب له أنه يتحمل عنهم

(١) الطالع السعيد ص . ٣١   (٢) المصدر نفسه ص ١١٨ .

الصلاة ، فقبل كلامه ، وفى هذا يقول علاء الدين على بن أحمد الإسفونى لبعض أهل بلدته من قصيدة أنشدها :

ادجمع ستلتى بعدها الأهوالا   لاعشت تبلغ عندنا آمالا
يامن تجمع فيه كل نقيصة   فلاضرين بسيرك الأمثالا
وزعمت أنك للتكلف حامل   وكذا الحمار يحمل الأثقالا (١)

ويقول الإدفوى أيضاً عن الشيخ بهاء الدين القفطى المتوفى سنة ٦٩٧ هـ « وقتح إسنا فإنه كان بها التشيع فاشيا ، فما زال يجتهد فى إخماده . وإقامة الدلائل على بطلانه ، وصنف فى ذلك كتابا سماه « النصائح المفترضة فى فضائح الرفضة » وهموا بقتله لحماه الله منهم »(٢) ويذكر عن عبد القادر بن مهذب الإدفوى المتوفى سنة ٧٢٥ هـ أنه كان إسماعيلى المذهب مشتغلا بكتاب دعائم الإسلام (٣) . معنى ذلك أن التشيع لم يقتلع من مصر بزوال دولة الفاطميين ووجود حكومات سنية متعصبة لمذهبها ، بل أذهب إلى أبعد من ذلك فأقول : إن المصريين الآن لا يزالون متأثرين ببعض العقائد الفاطمية التى كانت فى مصر منذ ألف عام تقريباً . فأهل السفه من المصريين إذا أرادوا سب شخص قالوا : ياعمر !!! ، وهذا بقية من بقايا سب السلف الصالح فى العصر الفاطمى ، وأهل مصر إلى الآن إذا زاروا ضريح « السيدة زينب » وضعوا نماذج لسفن على الضريح ، وهذا أثر آخر من تأثير العقائد الفاطمية الآن فى المصريين ، فهم يتبعون الحديث المنسوب إلى النبى صلى الله عليه وسلم: « أهل بيتى فيكم كسفينة نوح من ركبها نجا ، ومن تركها غرق » ولا يزال المصريون إلى اليوم يلتمسون البركة والشفاعة من أهل البيت ، ويطوفون بأضرحتهم لقضاء الحاجات !! على نحو ما كان يفعل فى أيام الفاطميين ، والمصريون إلى اليوم يذكرون عليا والحسن والحسين وفاطمة أكثر مما يذكرون أبا بكر وعمر وعثمان وغيرهم من الصحابة الأبرار . ومن ناحية أخرى نرى المصريين اليوم يحتفلون برؤية الهلال على نحو ما كان يفعله الفاطميون ، وإن

---

(١) الطالع السعيد ص ١٩٧ (٢) المصدر نفسه ص ٣٩٧ .
(٣) المصدر نفسه ١٧٥

كنا نخالفهم فى أننا الآن نأخذ برؤية البصر ، وكان الفاطميون يأخذون برؤية الاستبصار ، ولا نزال إلى اليوم نحتفل بمواسم الفاطميين مثل أيام عاشوراء التى اتخذناها فرحا ، وكانت فى أيام الفاطميين أيام حزن ، ونحتفل بليلة نصف شعبان وليلة السابع والعشرين من رجب ، وهى أعياد فاطمية لم يعرفها المصريون قبل العصر الفاطمى ، ونرى الخطب المنبرية الآن فى بعضها طابع التشيع الذى كان فى العصر الفاطمى .

وإذن فمصر لم تستطع إلى الآن أن تتخلص كل التخلص من آثار التشيع الذى نشره الفاطميون .

وبعد ، فهذا الكتاب الذى نقدمه الآن صورة من صور الحياة الأدبية والعلمية فى مصر الفاطمية ، ولا أدعى أنها صورة كاملة صحيحة ، لأن آثار الفاطميين الأدبية والعلمية فقدت ، ولم يبق منها إلا النزر اليسير ، وهو الذى اعتمدت عليه فى هذا البحث ، ولعلى وفقت ؟

فهرست الموضوعات

صفحة

الصفحة

الصفحة

المصادر والمراجع

اتعاظ الحنفا بأخبار الأئمة الخلفا للمقريزى : طبع دار الفكر العربى
أخبار الدول المنقطعة للخزرجى : نسخة فوتغرافية بدار الكتب
إخبار العلماء بأخبار الحكماء لابن القفطى : طبع القاهرة ١٣٠٦
أسرار النطقاء لجعفر بن منصور : مخطوط بمكتبتى
الإشارة إلى من نال الوزارة لابن منجب الصيرفى : طبع القاهرة سنة ١٩٢٤ م
إغاثة الأمة بكشف الغمة للمقريزى : « « سنة ١٩٤٠ م
افتتاح الدعوة للقاضى النعمان بن محمد المغربى : نسخة خطية بمكتبتى
أنباء الزمن فى أخبار اليمن ليحيى بن الحسين : طبع برلين سنة ١٩٣٦ م
الانتصار لابن الخياط : طبع القاهرة
الانتصار لواسطة عقد الأمصار لابن دقماق : طبع بولاق سنة ١٣٠٩ هـ
بحار الأنوار للمجلسى : طبع حجر بتبريز
بدائع الزهور لابن إياس : طبع بولاق سنة ١٣١١ هـ
بغية الوعاة للسيوطى : طبع القاهرة
تاج العروس
تاريخ ابن الأثير
تاريخ ابن خلدون
تاريخ مصر لابن ميسر
تاريخ ابن صالح الأرمنى : طبع أكسفورد سنة ١٨٩٤ م
تاريخ الإسلام للذهبى : نسخة خطية بدار الكتب المصرية رقم ٤٢ تاريخ
تاريخ الحركات الفكرية فى الإسلام لبندلى جوزى
تجارب الأمم لمسكويه
تأويل دعائم الإسلام للقاضى النعمان بن محمد : نسخة خطية بمكتبتى
التمهيد فى الرد على الملاحدة والشيعة للباقلانى : طبع دار الفكر العربى
تفسير الآلوسى

تفسير الخازن
تفسير الطبرى
تفسير القرطبى
التنبيه والرد على أهل الأهواء والبدع لأبى الحسن الملطى
: طبع باستامبول سنة ١٩٣٦ م
الجمع بين آراء الحكيمين للفارابى :
حسن المحاضرة للسيوطى :
الحضارة الإسلامية ترجمة الدكتور محمد
عبد الهادى أبو ريده :
خريدة القصر للعماد الأصبهانى : نسخة فوتوغرافية بمكتبة جامعة القاهرة
خزانة الأدب لابن حجه الحموى
دستور المنجمين لمؤلف مجهول : نسخة خطية بالمكتبة الأهلية بباريس رقم ٥٩٦٨
دعائم الإسلام للقاضى النعمان بن محمد المغربى : نسخة خطية بمكتبتى
دمية القصر للباخرزى : طبع حلب سنة ١٩٣٠
الدول المنقطعة لابن ظافر : صورة فتوغرافية بدار الكتب رقم ٨٩٠
ديوان الرسائل لابن منجب الصيرفى : طبع القاهرة
ديوان الأمير تميم : نسخة خطية بمكتبتى
ديوان ابن قلاقس تحقيق خليل مطران : طبع بمطبعة الأهرام
ديوان ابن هانىء الأندلسى تحقيق زاهد على : طبع القاهرة
ديوان المؤيد فى الدين داعى الدعاة : من سلسلة مخطوطات الفاطميين
(تحقيق محمد كامل حسين)
ذخيرة الأعلام بتواريخ خلفاء مصر : نسخة خطية بالمكتبة الأهلية بباريس رقم ١٨٥٠
راحة العقل لأحمد حميد الدين الكرمانى : من مطبوعات الجمعية الإسماعيلية
(تحقيق محمد كامل حسين ومحمد مصطفى حلمى)

الرد على الباطنية للغزالى : طبع ليدن سنة ١٩٢٦
رسائل إخوان الصفا : طبع القاهرة
الرسالة المصرية لأمية بن ابى الصلت : نسخة خطية بدار الكتب المصرية
رسالة الرشد والهداية لمنصور اليمن : من سلسلة مخطوطات الفاطميين
(تحقيق محمد كامل حسين)
رسائل الكرمانى (ثلاث عشرة رسالة) : نسخة فتوغرافية بمكتبتى
الرسائل المستنصرية : نسخة خطية بمكتبة مدرسة اللغات الشرقية بلندن
رفع الإصر عن قضاة مصر لابن حجر : نسخة خطية بدار الكتب المصرية رقم ١٠٥
روضة الأدب فى طبقات شعراء العرب للشهاب الحجازى: طبع حجر بيومباى
الروضتين فى أخبار الدولتين لأبى شامة المقدسى : طبع القاهرة سنة ١٢٨٧ ه
سرائر النطقاء لجعفر بن منصور : مخطوط بمكتبتى
سفر نامه لناصرى خسرو ترجمة الدكتور يحيى الخشاب : طبع القاهرة
سيرة الأستاذ جوذر : نسخة خطية بمكتبتى
سيرة المؤيد فى الدين داعى الدعاة : من سلسلة مخطوطات الفاطميين
(تحقيق محمد كامل حسين)
صبح الأعشى القلقشندى
الطالع السعيد للأدفوى : طبع القاهرة سنة ١٩١٤
عقد الجمان للعينى : نسخة خطية بدار الكتب المصرية رقم ١٥٨٤
عيون الأنباء لابن أبى أصيبعة : طبع القاهرة سنة ١٢٩٩ ه
عيون المعارف ورياض كل متبصر عارف : طبع بومباى سنة ١٢٩٧ ه
عيون المعارف وفنون أخبار الخلائف القضاعى : نسخة خطية بدار الكتب المصرية رقم ١٧٧٩
الغيث المنسجم للصفدى : طبع القاهرة
الفاطميون فى مصر للأستاذ الدكتور حسن إبراهيم حسن

الفترات والقرانات لجعفر بن منصور اليمن : نسخة خطية بمكتبتي
فتوح البلدان للبلاذري : طبع القاهرة
الفخري في الآداب السلطانية لابن طباطبا : طبع القاهرة
فرق الشيعة للنوبختي : طبع استامبول سنة ١٩٣١
الفرق بين الفرق للبغدادي : طبع القاهرة
الفصل لابن حزم : طبع القاهرة
فضائل مصر لابن زولاق : نسخة خطية بمكتبة الأزهر
فضائل مصر للكندي : نسخة خطية بدار الكتب المصرية رقم ٧٥٣
الفهرست لابن النديم : طبع القاهرة
فهرست كتب الشيعة للطوسي : طبع كلكتا سنة ١٨٥٥
فوات الوفيات لابن شاكر : طبع القاهرة
القاموس المحيط
الكشاف للزمخشري
كشف أسرار الباطنية لابن مالك الحماوي : طبع القاهرة سنة ١٩٣٩
الكشف لجعفر بن منصور بتحقيق ستروتمان : طبع القاهرة
كنوز الفاطميين للأستاذ الدكتور زكي محمد حسن
لسان العرب
المجالس المؤيدية للمؤيد في الدين داعي الدعاة (ثمانمائة مجلس) : نسخة خطية بمكتبتي
المجالس والمسايرات القاضي النعمان بن محمد المغربي : نسخة خطية بمكتبتي
المجالس المستنصرية تحقيق محمد كامل حسين : من سلسلة مخطوطات الفاطميين — طبع دار الفكر العربي
مجموع أشعار الإسماعيلية : نسخة خطية بمكتبتي
مرآة الزمان لسبط ابن الجوزي : نسخة خطية بدار الكتب المصرية رقم ٥٥١ تاريخ
المخصص لابن سيده

مسالك الأبصار لابن فضل الله العمرى : نسخة خطية بدار الكتب المصرية

المسالك والممالك لابن حوقل

معرفة أخبار الرجال الكشى : طبع بمباى سنة ١٣١٧

المغرب فى حلى المغرب لابن سعيد : طبع ليدن سنة ١٨٩٩

مقاولات الإسلاميين الأشعرى

المقفى الكبير للمقريزى : نسخة خطية بالمكتبة الأهلية باريس رقم ٢١٤٤

الملل والنحل الشهرستانى : طبع القاهرة

معجم الأدباء لياقوت : طبع فريد رفاعى

معجم البلدان لياقوت

مقولات الهند البيرونى

المواعظ والاعتبار فى ذكر الخطط والآثار للمقريزى : طبع القاهرة

النجوم الزاهرة لابن تغرى بردى : طبع دار الكتب المصرية

نظرية المثل والممثول للدكتور محمد كامل حسين : طبع القاهرة سنة ١٩٤٨

نقد العلم والعلماء لابن الجوزى : طبع القاهرة

النكت العصرية لعمارة اليمنى : طبع سالون سنة ١٨

نهاية الأرب للنويرى : نسخة خطية بالمكتبة الأهلية باريس

الهداية الآمرية تحقيق الأستاذ آصف فيظى : نشر جمعية الدراسات الإسلامية بالهنـــد

الهمة فى آداب اتباع الأئمة تحقيق محمد كامل حسين : من سلسلة مخطوطات الفاطميين طبع دار الفكر العربى

وفيات الأعيان لابن خلكان : طبع القاهرة

الولاة والقضاة للكندى : طبع بيروت سنة ١٩٠٨

يتيمة الدهر الثعالبى : طبع بيروت

المصادر والمراجع الإفرنجية

Asaf A. A. Fyzee :

— A Chronological List of the Imams and Da'is. (J. B. B. R. A. S. 1934).

— Isma'ilia Law and Its Founder.

— Materials For an Ismaili. bibliography. (J. B. B. R. A. S. Vol. 11, 1935).

— Qadi un. Nu'mans. (J. R. A. S. 1934.)

Guyard (M. S.) :

— Fragments relatifs à la doctrine des Ismailis, (Paris).

De Goeje.

— Mémoires sur les Carmathes du Bahrain et les Fatimide. (1886.)

Hamadany (H. F.) :

— The History of the Isma'ili da'wat and its literature during the last Phase of the Fatimid. (J. R. A. S. 1932)

Ivanow, (W.)

— A. Guide to Ismaili Literature. (London 1933.)

— The Organisation of the Fatimid Propaganda. (J. B. B. R. A. 3. 1939.)

— The Greed of the Fatimids (Bombay 1936.)

— Ismailis and Qarmatians (J.B. B. R. A. S. 1940)

— The Rise of the Fatimids (Bombay 1942)

Lewis, (B.)

— The Origins of Isma'ilism (1940)

Massignon (L.)

— Salmam Pak (S. E. I.) Paris 1934.

— Esquisse d'une bibligraphic Qarmate, 1922.

O'Leary,

— A short History of the Fatimide Khalifafe 1923.

Quatremere, (N)

— Mémoire Historiques sur la Dynastic des Khalifs Fatimid J. A. 1836.



تطلب جميع منشوراتنا من فروعنا

الفرع الرئيسي :

٦-أ شارع جواد حسني - القاهرة

ت : ٧٥٠١٦٧

فرع الدقي :

٢٧ شارع عبد العظيم راشد - متفرع من

شارع الدكتور شاهين - بالعجوزة

ت : ٧١٧٤٩٨

فرع مدينة نصر :

٩٤ شارع عباس العقاد - المنطقة السادسة

و من مؤسسة

دار الكتاب الحديث

للطبع والنشر والتوزيع

كويت شارع فهد السالم عمارة السوق الكبير

بجوار المخازن الكبرى محل رقم ٢٥٠ أرضى

ت : ٢٤٣٦٧٦٥ص ٠ ب ٢٢٧٥٤

Bibliotheca Alexandrina
0497936